	Rs.	As.
Kashf al-Ḥujub wal Astār:	2	0
List of Arabic and Persian MSS. 1903-1907 and 1908-1910, @ 1/- each	2	0
Ma'āṣir-i-Raḥīmi, Part I, Fasc. 1-4 @ 2 each	8	0
Māāṣir-ul-Umarā, Vol. I, Fasc. 1-9; Vol. II, Fasc. 1-9; Vol. III, 1-10; Index to Vol. I, Fasc. 10-11; Index to Vol. II, Fasc. 10-12; Index to Vol. III, Fasc. 11-12 @ /1/ each ...	35	0
Ditto (Eng.) Vol. I, Fasc. 1-6, @ 1/4/ each ...	7	8
Memoirs of Tahmasp	1	0
Marhamu 'L-Ilali 'L-Mu'Dila, Fasc. 1-3	3	0
Muntakhabu-t-Tawarikh, Fasc. 1-15 @ 10/ each	9	6
Ditto (English), Vol. I, Fasc. 1-7; Vol. II, Fasc. 1-5 and 3 Indexes; Vol. III, Fasc. 2 @ 1/- each	17	0
Muntakhabu-l-Lubāb, Fasc. 1-19 @ /10/ each...	11	14
Ditto Part 3, Fasc. 1-4 @ 1/- each	4	0
Persian and Turki Divans of Bayran Khan, Khan Khanan ...	1	0
Qawaninu 's-Sayyad of Khuda Yar Khan 'Abbasi, edited in the original Persian with English notes	5	0
Riyāzu-s-Salātīn, Fasc. 1-5 @ /10/ each	3	2
Riyāzu-s-Salātīn, (English) Fasc. 1-5 @ 1/-	5	0
Shah Alam Nama, Fasc. 1-2	2	0
Tadhkira-i-Khushnavīsān	1	0
Tabaquat-i-Nasiri (English), Fasc. 1-14 and Index @ 1/- each ...	15	0
Tārīkh-i-Fīrūz Shāhi of Ẓiyāu-d-dīn Barni, Fasc. 1-7 @ /10/ each ...	4	6
Tārīkh-i-Fīrūzshāhi, of Shams-i-Sirāj Aif, Fasc. 1-6 @ /10/ each ...	3	12
Ten Ancient Arabic Poems, Fasc. 1-2 @ 1/8/ each	3	0
The Mabani 'L Lughat: A Grammar of the Turki Language in Persian	1	8
Tuzuk-i-Jahāngīrī (Eng.) Fasc. 1 @ 1/-	1	0
Wis o Rāmīn, Fasc. 1-5 @ /10/ each	3	2
Ẓafarnāmah, Vol. I, Fasc. 1-9, Vol. II, Fasc. 1-8 @ /10/ each ...	10	10

ASIATIC SOCIETY'S PUBLICATIONS.

		Rs.	As.
1.	Asiatic Researches. Vol. XX @ 10/- each	10	0
2.	Proceedings of the Asiatic Society from 1875 to 1899 (1900 to 1904 are out of stock) @ /8/ per No.		
3.	Journal of the Asiatic Society for 1875 (7), 1876 (7), 1877 (8), 1878 (8), 1879 (7), 1880 (8), 1881 (7), 1882 (6), 1883 (5), 1884 (6), 1885 (6), 1886 (8), 1887 (7), 1888 (7), 1889 (10), 1890 (11), 1891 (7), 1892 (8), 1893 (11), 1894 (8), 1895 (7), 1896 (8), 1897 (8), 1898 (8), 1899 (8), 1900 (7), 1901 (7), 1902 (9), 1903 (8), 1904 (16) @ 1/8 per No. to Members and @ 2/- per No. to Non-Members.		
	N.B.—*The figures enclosed in brackets give the number of Nos. in each year.*		
4.	Journal and Proceedings, N.S., (Nos. 1–4 of 1905 are out of stock), 1905—1912 @ 1-8 per No. to Members and Rs. 2 per No. to Non-Members.		
5.	Memoirs, Vol. I (21), Vol. II (11), Vol. III (6), Vol. IV (1). Price varies from number to number. Discount of 25°/₀ to Members.		
6.	Centenary Review of the Researches of the Society from 1784-1883	3	0
7.	Catalogue of the Library of the Asiatic Society, Bengal, 1910 ...	3	0
8.	Moore and Hewitson's Descriptions of New Indian Lepidoptera, Parts I-III, with 8 coloured Plates, 4to, @ 6/- each	18	0
9.	Kaçmīraçabdāmṛta, Parts I and II @ 1/8/	3	0
10.	Persian Translation of Haji Baba of Ispahan, by Haji Shaikh Ahmad-i-Kirmasi, and edited with notes	10	0
11.	A sketch of Turki language as spoken in Eastern Turkistan (Extra No. J.A.S.B. 1878)	4	0
12.	Materials for a Flora of the Malayan Peninsula, Nos. 16, 17, 18. (Vol. 74, Part I, J.A.S.B. 1905)	4	0
13.	Do No. 19 (Vol. 74, Part 2, J.A.S.B. 1908)	3	0
14.	Index to Punjab Notes and Queries, Indian and North Indian Notes and Queries (Extra No. J.A.S.B. 1908)	2	0
15.	A Grammar and Dictionary of the Kanawari Language (Extra No. J.A.S.B. 1909)	3	0
16.	Introduction to the Maithili Dialect of the Bihari Language as spoken in North Behar (Extra No. 2, J.A.S.B. 1909)	5	0
17.	Index to Rare Mughal Coins noticed in the Numismatic Supplement Nos. 1-15	0	4
18.	Numismatic Supplement, No. 16-17, @ /8/	1	0
19.	Do No. 18	1	0
20.	Tibetan Studies. Being a reprint of the articles contributed to the J.A.S.B. by Alexander Csoma de Körös	2	0
21.	Catalogue of Inscriptions on Copper-plates	0	8

	Rs.	As.
Notice of Sanskrit Manuscripts, Fasc. 1-35 @ 1/- each	35	0
Nepalese Buddhist Sanskrit Literature, by Dr. R. L. Mitra ...	5	0
Report on the Search of Sanskrit MSS., 1895-1900, 1901-1905, and 1906-1911, @ /8/ each	1	8

N.B.—All Cheques, Money Orders, &c., must be made payable to the "Treasurer Asiatic Society," only.

1-1-14.

Books are supplied by V.P.P.

Nyayasarah	Rs 2	0
Padumâwati, Fasc. 1-6 @ 2/ each ...	12	0
Prâkrita-Paingalam, Fasc. 1–7 @ /10/ each	4	6
*Parâçara Smṛti, Vol. I, Fasc. 2-8, Vol. II, Fasc. 1-6; Vol. III, Fasc. 1-6 @ /10/ each	11	14
Parâçara, Institutes of (English) @ 1/- each ...	1	0
Pariksamukha Sutram	1	0
Prabandhacintāmaṇi (English) Fasc. 1-3 @ 1/4/ each	3	12
Rasarnavam, Fasc. 1-3 ...	3	12
Ravisiddhanta Manjari, Fasc. 1	0	10
Sadukti-karna-mrita, Fasc. 1-2, @ /10/ each	1	4
Saddarśana-Samuccaya, Fasc. 1-2 @ /10/ each	1	4
Samaraicca Kaha, Fasc. 1-7, @ /10/ each	4	6
Sāṇkhya Sūtra Vṛtti, Fasc. 1–4 @ /10/ each	2	8
Ditto (English) Fasc. 1-3 @ 1/- each	3	0
Six Buddhist Nyaya Tracts	0	10
Siva Parinahya		
Smriti Prakasha, Fasc. 1	0	10
Srāddha Kriyā Kaumudī, Fasc. 1-6 @ /10/ each	3	12
Sri Surisarvasvam, Fasc. 1-2, @ /10/ each	1	4
Suçruta Saṁhitā, (Eng.) Fasc. 1 @ 1/- each	1	0
Suddhi Kaumudī, Fasc. 1-4 @ /10/ each	2	8
Sundaranandam Kavyam	1	0
Suryya Siddhanta, Fasc. 1-2 @ 1-4 each	2	8
Syainika Sastra	1	0
Tantra Vārtika (English) Fasc. 1-14 @ /1/4	17	8
*Tattva Cintāmaṇi, Vol. I, Fasc. 1-9; Vol. II, Fasc. 2-10; Vol. III, Fasc. 1-2; Vol. IV, Fasc. 1; Vol. V, Fasc. 1-5; Part IV, Vol. II, Fasc. 1-12 @ /10/ each	23	12
Tattva Cintamani Didhiti Vivriti, Vol. I, Fasc. 1-8; Vol. II, Fasc. 1-3, Vol. III, Fasc. 1, @ /10/ each	7	8
Tattva Cintamani Didhiti Prakas, Fasc. 1-6 @ /10/ each	3	12
Tirthacintamoni, Fasc. 1-4, @ /10/ each	2	8
Trikāṇda-Maṇḍanam, Fasc. 1-3 @ /10/	1	14
Tul'si Satsai, Fasc. 1-5 @ /10/	3	2
*Upamita-bhava-prapañca-kathā, Fasc. 1-2, 5-13 @ /10/ each	6	14
Uvāsagadasāo, (Text and English) Fasc. 1-6 @ 1/-	6	0
Vallāla Carita, Fasc. 1 @ /10/	0	10
Varṣa KriyāKaumudī, Fasc. 1-6 @ /10/	3	12
Vidhāna Pārijāta, Fasc. 1-8; Vol. II, Fasc. 1 @ /10/	5	10
Ditto Vol. II, Fasc. 2-6 @ 1/4/	6	4
Vishahitam, Fasc. 1	0	10
Vivādaratnākara, Fasc. 1-7 @ /10/ each	4	6
Vṛhat Svayambhū Purāṇa, Fasc. 1-6 @ /10/	3	12
Yogaśāstra, Fasc. 1-3	3	12

Tibetan Series.

Amarakosah	2	0
Amartika Kamdhenuh ...	1	0
Banddhastotrasangraha, Vol. I	2	0
A Lower Ladakhi version of Kesarsaga, Fasc. 1-4, @ 1/- each	4	0
Nyayabindu of Dharmakirti, Fasc. 1-2	2	0
Pag-Sam S'hi Tin, Fasc. 1-4 @ 1/- each	4	0
Rtogs brjod dpag hkhri S'in (Tib. & Sans. Avadāna Kalpalatā) Vol. I, Fasc. 1-11, Vol. II, Fasc. 1-11 @ 1/- each ...	22	0
Sher-Phyin, Vol. I, Fasc. 1-5; Vol. II, Fasc. 1-3; Vol. III, Fasc. 1-6 @ 1/ each	14	0
Timed-Kun-Din	1	0

Arabic and Persian Series.

Amal-i-Salih, or Shah Jahan Namah	2	0
Al-Muqaddasi (English) Vol. I, Fasc. 1-4 @ 1/-	4	0
Āīn-i-Akbarī, Fasc, 1-22 @ 1/8/ each	33	0
Ditto (English) Vol. II, Fasc. 1-5, Vol. III, Fasc. 1-5, Index to Vol. II, @ 2/- each ...	22	0
Akbarnāmah, with Index, Fasc. 1-37 @ 1/8/ each	55	8
Akbarnāmah, English Vol. I, Fasc. 1-8; Vol. II, Fasc. 1-7; Vol. III, Fasc. 1-6, @ 1/4/ each	26	4
Conquest of Syria, Fasc. 1-9 @ /10/ each	5	10
Catalogue of Arabic Books and Manuscripts 1-2 @ 1/- each	2	0
Catalogue of the Persian Books and Manuscripts Fasc. 1-3 @ 1/- each	3	0
Faras Nama, of Hashini	1	0
Ditto of Zabardast Khan	1	0
Farnang-i-Rashidī, Fasc. 1-14 @ 1/8/ each	21	0
Fihrist-i-Tusi, or Ṭūsy's list of Shy'ah Books, Fasc. 1-4 @ 1/- each	4	0
Gulriz	2	0
Hadiqatu'L, Haqiqat, (Text & Eng.)	3	8
History of Gujarat	1	0
Haft Āsmān, History of the Persian Masnawi, Fasc. 1 @ /12/ each	0	12
History of the Caliphs, (English) Fasc. 1–6 @ 1/4/ each	7	8
Iqbālnamah-i-Jahāngīrī, Fasc. 1-3 @ /10/ each	1	14
Iṣābah, with Supplement, 51 Fasc. @ 1/- each	51	0

* The other Fasciculi of these works are out of stock, and complete copies cannot be supplied.

تعالى [ولكن حق القول مني] ونظائره على ان ما كان من الله فليس بمخلوق و منهم هولاء الائمة مالك واحمد ووكيع ونعيم بن حماد واسمعيل بن علية واسماعيل بن ابي اويس و محمد بن الحسن وغيرهم كلهم قالوا ليس شيء من الله مخلوقا * قال عبد الله بن احمد بن حنبل حدثني يزيد بن محمد الواسطي قال سمعت ابابكر احمد بن محمد العمري قال سمعت ابن ابي اويس قال سمعت خالي مالك بن انس يقول وجماعة العلماء بالمدينة وقد ذكروا القرآن فقالوا كلام الله وهو منه وليس من شيء مخلوق و قد تقدم هذا * وكذلك قال احمد بن الحسن الترمذي قلت لاحمد بن حنبل ان الناس قد وقعوا في امر القرآن فكيف اقول قال اليس انت مخلوقا قلت بلى قال فكلامك منك مخلوق او قال مثلك مخلوق قلت نعم قال اليس القران من الله قلت بلى قال فكلام الله اليه او قال منه قلت نعم قال افيكون من الله شيء مخلوقاً * قلت واصرح من هذا عن الامام احمد في بطلان ما للحشوية من المعتقد ما روي الامام المحدث الماهر الحافظ ابوالقسم بن عساكر عن الامام الكبير المحقق الشهير العارف بالعلوم الخبير ابي عبد الله محمد بن الفضل الفراوي عن الامام الكبير الحافظ الشهير المحدث المحقق العالم ابي عبد الله الحاكم بسنده الى الامام المبجل ابي عبد الله احمد بن حنبل رضي الله عنهم اجمعين * انه بلغه عن انسان قد حكي عنه انه يقول لفظي بالقرآن غير مخلوق فاستدعى به فجاء وهو يرعد متغير الوجه فقال له حكيت عني اني قلت لفظي بالقرآن غير مخلوق قال انما حكيت عن نفسي فقال له لاتحك هذا عنك ولا عني فما سمعت عالما يقوله وقال له القرآن كلام الله غير مخلوق قلت فقد اوضح رضي الله عنه وشرح بان القراة غير المقروء فالقرأة لفظ القاري مخلوقة والمقرؤ كلام الله غير مخلوق وكذلك قوله تعالى [الا له الخلق والامر]

استدل به الائمة سفيان بن عيينة واحمد بن حنبل ومحمد بن يحيى الذهلي وابن حاتم الرازي ونعيم بن حماد وغيرهم وقالوا الخلق خلق الله والامر القرآن * قلت فهذا ما اقتصرت عليه من اقوال السلف ومذاهب الائمة وقد قدمت بيان مذهب الامام الشافعي واصحابه في القدرية والقائلين بخلق القرآن وغيرهم من الفرق و انه سياتي ان شاء الله في آخر هذه المعتقد كلام اصحابنا فيما نقلوا عن الشافعي من اطلاق الكفر عليهم كقوله لحفص الفرد حين قال القرآن مخلوق كفرت والله بالله العظيم * قال الربيع فلقيته بعد يعني حفصاً فقال اراد الشافعي قتلي وقال علي بن سهل الموصلي سألت الشافعي عن القرآن فقال كلام الله غير مخلوق قلت فمن قال مخلوق فما هو عندك قال كافر * وقال الربيع سمعت البويطي يقول من قال القرآن مخلوق فهو كافر قال الله عزوجل [انما امرنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون] فاخبر عزوجل انه يخلق الخلق بكن فمن زعم ان كن مخلوق فقد زعم ان الله عزوجل يخلق الخلق بخلق * وقال يوسف بن موسى المروروذي سمعت المزني يقول ان كلام الله غير مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر وروي مثل هذا القول محمد بن يحيى بن آدم عن الربيع * قلت وعلى الجملة فقد قال ائمتنا كلام الله هو المعنى القائم بذاته المعبر عنه الخلق بالحروف والاصوات وليست هي عين كلامه تعالى بل هي اعراض لاتبقى زمانين كما سياتي اقامة البرهان على ذلك وكلام الله باق ابدي قديم ازلي * واما ما ذهب اليه النظام من امتناع بقاء الاجسام كالاعراض المذكورة فهو جحد للضرورة وانكار للشرائع جملة فانه لا ينبغي من يتوجه عليه الامر والنهي * ثم ان اصله يقتضي ان من قارف كبيرة فحد فالمحدود غير القارف وهذا تلاعب بالدين للقطعي الضروري مخالف * اذا علم جميع هذا فبالله عليك أخبرني ايها السائل

من أولى بما نسبته الى الشيخ ابي الحسن الاشعري واصحابه من الباطل والحماقة والجهل والعمى والتخبط والتمويه والخلود في بحور الهوى كما لم يوافقوا مذهبك في كون القرآن الكريم الذي هو من جملة الصفات مخلوقاً في جسم يسمع منه حروف واصوات هي عين كلام الله كما زعمتم تعالى الله عن قولكم من اولى بما ذكرت أهم ائمتنا القائلون كلام الله سبحانه قديم بذاته كسائر صفاته ام ائمتك المعتزلة القائلون بان كلام الله تعالى مخلوق غير قائم بذاته ولا هو من صفاته ولا تكلم به بل هو فعل من جملة أفعاله تكلم به جسم مخلوق خلقت فيه حروف واصوات سمعها موسى عليه السلام من ذلك الجسم ولم يسمعها من الله عز وجل فليس له على اعتقادهم كلام بل جعلوا القرآن كلام الجسم المخلوق لاكلام خالق القائل سبحانه وتعالى [وكلم الله موسى تكليما] ومن هو الذي أنكر ما علم من دين الرسول صلى الله عليه وسلم ضرورة كما زعمت بلا بصيرة * فائدة ذكر بعض المتأخرين انه حين كان يكتب مخالفة اهل البدع في زعمهم ان كلام الله تعالى حادث نام فرأى الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه قال فقال تشتهي ان ترى منزلي في الجنة بصبري على الحق وقولي القرآن غير مخلوق قال فالتفت فرأيت أبواباً عالية في قصور عالية واستيقظت عند قوله وقولي ان القرآن غير مخلوق * وقال امام الحرمين اجمع المسلمون على ان قوله تعالى لموسى عليه السلام [اخلع نعليك] كلام الله تعالى في دهرنا وموسى غير مخاطب به الان واذا لم يبعد متأخراً لم يبعد متقدماً ثم قال وأما تعلقهم بان فيه خبراً عما مضى وكيف يقول في الازل [انا ارسلنا نوحاً] وفيه أمر ونهي ولم يكن في القدم لامامور ولا منهي - فقد ذهب عبدالله بن مسعود من اصحابنا الى ان الكلام في الازل لايتصف بكونه امراً نهياً خبراً الا عند وجود المخاطبين واستجماعهم

شرائط المامورين * قال امام الحرمين والصحيح ما ارتضاه شيخنا يعني الشيخ ابالحسن الاشعري من ان الكلام فى الازل لم يزل متصفاً بكونه امراً نهياً خبراً * والمعدوم على اصله مامور بالامر الازلي على تقدير الوجود والامر القديم في نفسه على صفة الاقتضاء ممن سيكون اذا كان انتهى * قال أئمتنا ومذهب جماهير المعتزلة انه ليس لله في وقتنا كلام وان ما وجد من كلام الله تعالى عدم وانقضى قلت وهذا ايضاً على قولهم انه متكلم والا فهو على مقتضي اصلهم غير متكلم بل فعل فعلا في جسم كما مضى و في تنزيه كلام الله عن الحروف والاصوات وسائر سمات المخلوقات واثبات صفات الكمال السبع المشهورات والتوحيد لله واثبات القدر في جميع الكائنات والتنزيه له ونفي التجسيم وسائر الاحداث وسمات المخلوقات ودلالة الصنعة وما تضمنته من الاتقان والحسن والاحسان على توحيد الصانع الآله المنان واتصافه بصفات الكمال المنزهة عن شوائب النقصان وفي تقريع المخالفين النافين لصفات الكمال الاكبر قلت هذه الابيات الخمسة عشر *

تبارك من لا صنعه وصنيعه له ... شهدا في خلق حسن واحسان
فكل جميل او جمال فجوده ... وصنعته عن حكمة ذات اتقان
بتوحيده كم أعلنا بشهادة ... وكم عند قاضى العقل جاء ببرهان
على كون باري الكون بالقطع قادراً ... عليماً بلا عجز وجهل ونسيان
له قدرة ماشانها كان عند كن ... وعلم به قاضي الحوادث كالداني
مريد ولا فوت قضا كل كائن ... وحي ولا موت وغير هو الفاني
سميع بصير لا بخارجه فعن ... صماخ واحداق تعالى وأجفان
يرى النملة السوداء ويسمع دبّها ... على الصخرة الصما وظلما الدجا الحاني
تقدس عن حرف وصوت كلامه ... وعن كل احداث علي عالى الشان
صفات كمال تلك سبع وعدها ... ثناها وجلت عن تبدله ونقصان

وتعداد وصف ليس فيه تعدد لموصوفه بل واحد ماله ثاني
فبالله أنصف ايها الخصم واحد اذا قلت زيد عالم ام هو اثنان
وهل عالم من غير علم وقادر بلا قدرة في الوضع او عقل يقظان
وهل خالق الاصوات في غيره بها تكلم ام ذوالنطق جئبني بتبيان
ومن ملحد في دينه وموحد بنفي واثبات الصفات لرحمان

فان قلت ايها السائل او قالت الحشوية كيف سمع موسى صلى الله عليه وسلم كلام الله عز وجل من غير حرف ولا صوت وسماع كلام بغير هما غير معقول * قلنا ان كان ذلك غير معقول كما زعمتم فكيف كان وجود شيء من غير جسم ولا لون معقولا عندكم وعندهم و رويته من غيرهما عندهم وكونه في غير جهة عندكم * واما عندنا فكل معقول لكن الكيفية مجهولة اذالعقول قاصرة عن الوصول الى حقيقة صفات من ليس كمثله شيء * فالعبارة عن ذلك متعذرة وتعريف المفكر لذلك به لايمكن الا بسماعه إياه وهو ممتنع في بعض صفات الخلق ما لا يمكن العبارة عنه فكيف بصفات الخالق سبحانه * وها نحن نفتتح الكلام معكم في نفيكم الرؤية ومعهم في إثباتهم الجهة فنقول لكم لم كذبتم بالرؤية ونفيتموها ولهم لم قلتم بالجهة وابيتموها وقد قام البرهان على جواز الرؤية في الحال ووقوعها في المال واستحالة الجهة والمكان في حق الكبير المتعال واما جواز الرؤية ووقوعها فها أنا استدل عليه بالادلة العقلية والنقلية *

الدليل الاول ان روية جميع الموجودات انما تتعلق بالوجود المشترك بين الكل لا الاحوال المختلفة المختصة المميزة لكل ذات عن غيرها فالمصحح لروية كل ذات وجودها فكل موجود يجوز ان يرى والله تعالى موجود فجاز ان يرى * الدليل الثاني ان الروية نوع كشف وعلم فلا يتوقف على جهة كما لايتوقف العلم على جهة فكما كان تعالى معلوماً وليس في جهة يجوز ان يكون مرئيا كذلك من غير جهة * الدليل الثالث كما لم يمتنع وجوده تعالى

من غير جسم ولا لون ولا جهة لا يمتنع رؤيته كذلك * الدليل الرابع انه تعالى يرى الخلق من غير مقابلة ولا جهة فجاز ان يرى كذلك ومن قال ان الله تعالى لا يرى الخلق فقد اعظم الفرية والجرأة على الله في هذا المقال ونسب النقص العظيم الى الباري الموصوف بصفات الكمال السميع البصير العليم الخبير الذي قال وقوله الحق المبين [الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين] والذي قال سبحانه وتعالى [انني معكما اسمع وارى] وقال جل جلاله ايضاً في محكم التنزيل حاكياً قول رسوله ابراهيم الخليل على نبينا وعليه افضل الصلوة والتسليم لائماً لابيه وموبّخاله في عبادته ما لا يسمع ولا يرى [يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً] ولو كان الحق سبحانه لايرى كما زعم ائمة المعتزلة الضالة المضلة لا صبح برهان ابراهيم زائفاً وحجته داحضة باطلة ولعاد اليه ما عاب به الغير ويكتة في توبيخه ولومه - وليس كذلك بل شهد له بعكس ذلك قول اصدق القائلين [وتلك حجتنا أتيناها ابراهيم على قومه] وغير ذلك من الايات التي لايحصر الشهادات لله تعالى بالسمع والبصر قلت والعجب كل العجب ممن ينفي صفات الكمال عن الرب تعالى وهو يثبتها للمخلوق حقيراً يراه عنده أكمل من الخالق العلي الكبير فوالله لو لم يرد ما ورد في القرآن الكريم من كثرة تمدحه عز وجل بالسميع والبصير لكان العقل يقضي باثبات ذلك ولا يتوقف من جهة السمع على دليل فكيف وقد اجتمعت قواطع العقل والنقل على اثباته مع غيره من كل وصف جميل * فان اعترض جاهل او ذوضلال وباطل وقال كيف يتمدح الحق سبحانه كما ذكرت بما يشاركه فيه الخلق قلت ليس تمدحه جل وعلا بما يشاركه فيه الورى بل بسمعه لجميع المسموعات وابصاره لجميع الكائنات في جميع الارض والسموات يسمع دبيب النمل على ظهر الصخرات وغير

ذلك من خفى الاصوات ويرى النملة السوداء في دياجي الظلمات - فان قال كيف يتصور سمع وبصر من غير اذن وحدقة من ضل وزاغ قلنا كما تصور علم بجميع الاشياء من غير قلب ودماغ فان منع المجسمة ايضاً من ذلك * وقالوا ليس بمعقول ولا ظاهر قلنا فقولوا ان الباري تعالى مركب ومولف من جواهر وسياتي الكلام بعد في ابطال اتصال الاشعة كما زعم المعتزلي ومن واقفه من سائر الفرق والشيعة * الدليل الخامس ان موسى صلى الله عليه وسلم سأل الرؤية ولو استحالت لزم ان يكون من الجهال اوطالباً للمحال وكلا هما باطل لا محالة وقادح في منصب الرسالة * الدليل السادس انه تعالى علق الرؤية على ممكن وهو استقرار الجبل فيكون المعلق ممكناً * الدليل السابع قوله عزوجل [وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة] فناضرة الاولي بالضاد من النضارة التي هي الحسن اي حسنة مشرقة بالنعيم ومنه قوله تعالى [ولقاهم نضرة وسرورا] وقوله سبحانه [تعرف في وجوههم نضرة النعيم] وقوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها فاداها كما سمعها والناظرة الثانية بالظاء من النظر الذي هوالرؤية المدعاة وذلك ظاهر واضح * وبيان ايضاحه بوجوه الاول انه فسره بذلك من الصحابة ابن عباس ومن التابعين وعلماء السلف الصالحين رضى الله عنهم اجمعين الحسن البصري وعكرمة و مجاهد ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم ومن الفقهاء الاجلاء مالك والاوزاعي وغيرهما من الائمة الاعلام ممن لا ضرورة الى تعدادهم وتطويل الكلام وقد جاء ذلك مرفوعا الى سيد الانام عليه افضل الصلوة والسلام وهو ما رويناه في كتاب الترمذي عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ادنى اهل الجنة منزلة من ينظر الى جناته وازواجه وخدمه وسرره مسيرة الف سنة - واكرمهم على الله سبحانه من ينظر الى وجهه غدوة وعشياً ثم قرأ رسول الله صلى

الله عليه وسلم [وجوه يومئـذ ناضرة الى ربهـا ناظرة] ورواه ايضـاً الامام ابو عبدالله فى المستدرك على الصحيحين مرفوعاً وروى الامام البيهقي تفسيـرها بالنـظر الى وجه الله الكـريم عن الحسن البصري وغيـره من المـذكورين بسنده الصحيح - قال الحسن حسنة الى ربها ناظرة حسنها بالنظر اليه وحق لها ان تنضر وهى تنظـر الى ربها عزوجل - وروى ايضاً ما ذكرناه الامام ابوبكر محمد بن هبة الله الطبري عن مجاهد وعكرمة قال عكرمة انظر ماذا اعطى الله عبده من النور في عينيه ان لو جمع جميع من خلق الانس والجن والدواب والطير فجعل نور اعينهم في عيني عبد من عباده ثم كشف عن الشمس ستراً واحداً ما قدر على ان ينظر الى الشمس والشمس جزء من سبعين جزأً من نور العرش - والعرش او قال ونور العرش جزء من سبعين جزأً من نور الستر فانظر ماذا اعطا الله عبده من النور في عينيه حتى استطاع النظر او قال اطاق النظر او كما قال الى وجه الله الكريم اعيـانا * الوجه الثـاني ان النظر ورد في القرآن الكريم وفى اللغة لمعـان سياتي ذكرها بعد ان شاء الله تعالى - وانه اذا اريد به الرؤية استعمل بالى كقوله تعـالى [وانظـر الى طعـامك] وقول موسى عليه السلام [انظر اليك] * الوجه الثالث انه اذا قرنت النضارة بالوجه فالمراد بها ظاهرها وحقيقتها وهى الخارجة المعروفة لانها هي التي توصف بالنضـارة كما قال السيدان الجليلان الفضيل بن عياض وسفيـان بن عيينة رضي الله عنهمـا ما احد من اهل العام او الحديث الا وفي وجهه نضرة لقوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها فاداها كما سمعها الحديث - فهذه قرينة ترجح ان المراد بالوجوه الجوارح المعـروفة لان النضـرة من أوصافها والوجه لا يرى وانما يرى ما خلق فيه من العين وهو كقوله تعالى [قد نرى تقلب وجهك في السماء] اي تقلب عينيك نحو السماء قال بعض

ائمة اللغـة وهو نفطويه النظر اذا قرن بالوجوه فمعناه نظر العين التي فى
الوجه * قال ائمتنـا فقد اجمتع في الاية الكريمة قرينتـان دالتان على ان
المراد من النظر بهـا الرؤية تعـديته بحرف الى واقترانه بذكر الوجوه
واحدى القرينتين كا فية فكيف اذا اجتمعتا وقال الامام ابو نصر بن الامام
ابي القسم القشيـري ولايبعد قلب العادة يعني يوم القيامة حتى يخلق
النظر والروية في كل الوجه كقوله تعالى [فمن يمشي مكبـا على وجهه]
وقوله صلى الله عليه وسلم وقـد سئل كيف يمشون على وجوههم إن الذي
امشاهم على اقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم قلت وفي قلب
العادة بالمشاهدة قال الشيخ العـارف بالله الجليل ابو الشموس المشهور
بابى الغيث بن جميل رضى الله عنه ونفعنا ببركته - اهل الحضرة على
اربعة اقسام منهم من أشهد فصار كله عينا ومنهم من خوطب فصار كله اذناً
ومنهم مصطلم تحت انـوار التجلي والـرابع لسان حال الشفاعة وهو أكمل
وفي عدم وقوع الرؤية في هذه الدار لغير النبي المختار عليه افضل الصلوة
والسلام والفرق بينها وبين المشاهدة المخصوص بها اولوالحـدب والمجاهدة
قال الشيخ الكبيـر الامام العارف بالله قطب الاوليـاء الكـرام استـاذ الاكابر
محي الدين عبد القـادر قدس الله روحه ونور ضريحه ورد النظـر لايطلع
سحر كانون هذا الكون انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا - خلعة النظر فى الدنيا
مدخرة في خزائن الغيب لصاحب قاب قوسين هذا الشرف لا يناله
من الخلائق سوى سيد ولد آدم - النظر عبارة عن الرؤية ببصائر الاسرار يخرج
توافيع مقاماتها من ديوان [يختص برحمته من يشـاء] * الدليل الثامن
قوله تعالى [كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون] والكلام فى الكفـار فدل
على انه لا يحجب عنه سبحانه اهل الايمان وقد استدل بهذه الاية جماعة
من التابعين ومن ائمة المسلمين منهم الحسن البصري ومحمد بن كعب

القرظي وابراهيم بن ميمون والائمة الاجلة الامام مالك والام الشافعي والامام احمد وسفيان بن عينة وابن المبارك وابن الماجشون ومحمد بن عبد الحكم وغيرهم روي ذلك عنهم جماعة من العلماء الاعلام منهم الامام ابوبكر بن السمعاني والامام المزني والربيع واشهب وغيرهم * قال الحسن البصري لو علم الزاهدون والعابدون أنهم لايرون ربهم فى المعاد لزهقت انفسهم فى الدنيا * وقال الشيخ الفريد ذوالعزم الشديد والنهج السديد والمجد الحميد العارف بالله ابو يزيد رضى الله عنه ان لله عبادا لو حجبهم فى الجنة او قال لو ان الله حجب اهل الجنة عن رؤيته لاستغاثوا من الجنة كما يستغيث اهل النار * وقال الامام ابو اسحق الزجاج في هذه الاية دليل على ان الله تعالى يرى فى القيمة ولو لا ذلك لما كان في هذه الاية فائدة * الدليل التاسع قوله عزوجل [للذين احسنوا الحسنى وزيادة] جاء فى التفسير ان الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله الكريم وروى ذلك جماعة من ائمة الحديث الحفاظ منهم الترمذي والدار قطني وابوبكر بن ابي شيبة وابونعيم وعبد الرزاق والبيهقي بعضهم رفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعضهم وقفه وممن رفعه الترمذي فرواه صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم وابو نعيم رواه عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الامام الثعلبي في تفسيره انه قول ابي بكر الصديق وحذيفة وابي موسى الاشعري وصهيب وعبادة بن الصامت وكعب بن عجرة وعامر بن سعد وعبد الرحمن بن سابط والحسن وعكرمة وابى الجوزا والضحاك والسدى وعطاء ومقاتل ورواه ايضاً غيره من الائمة عن ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن المسيب وسفيان بن عينة وعبد الرحمن بن ابي ليلى وقتادة وجرير بن عبد الحميد وغيرهم * الدليل العاشر قوله تعالى [لهم ما يشاؤن فيها ولدينا مزيد] روى الائمة الشافعي والدار قطني وابو نعيم والبيهقي عن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى

الله عليه وسلم ان المزيد هو النظر الى وجه الله تعالى في يوم الجمعة في الجنة ورواه الامام ابو بكر محمد بن هبة الله الطبري عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يزور اهل الجنة الرب تبارك وتعالى في كل جمعة الحديث قال فيه ثم يقول الله تعالى اكشفوا حجاباً فيكشف حجاباً ثم حجاباً حتى يتجلى لهم تبارك وتعالى فكانهم لم يروا نعمة قبل ذلك وهو قوله تعالى [ولدينا مزيد] قال ائمتنا المراد بكشف الحجب رفع الموانع التي خلقها الله عز وجل مانعة لهم من رؤيته تبارك وتعالى وايجاد قوة يخلقها فيهم للبقاء الابدي يرونه به فحينئذ يرونه *

الدليل الحادي عشر قوله سبحانه [من كان يرجوا لقاء الله] وقوله تعالى [تحيتهم فيها سلام] وقوله عز وجل [فمن كان يرجوا لقاء ربه] وأمثال ذلك حمله جماعة من العلماء على رؤيته تعالى قال الامام البيهقي اللقاء اذا أطلق على الحي السليم لم يكن الا روية العين ثم روى الحديث اخرجه مسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً بارزاً للناس فاتاه رجل فقال يا رسول الله ما الايمان فقال ان تؤمن بالله وملئكته وكتابه ولقائه ورسله وتؤمن بالبعث الاخر الحديث - ثم قال واللقاء المذكور هو لقاء الله عزوجل فقد أفرد البعث بالذكر وقال صلى الله عليه وسلم في دعاء التهجد ولقاؤك حق وقال صلى الله عليه وسلم في خطبته فى الحج فستلقون ربكم فيسألكم عن اعمالكم وروي البخاري عن عدى بن حاتم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان ولا حجاب يحجبه * الدليل الثاني عشر قوله صلى الله عليه وسلم وقد نظر الى القمر ليلة البدر انكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته رواه البخاري ومسلم وابو داؤد والترمذي وغير ذلك من الاحاديث الصحيحة الشهيرة الصريحة الكثيرة

التي رواها خلائق من الصحابة وسياتي ذكرهم و تعينهم بعد ان شاء الله تعالى - قال امام الحرمين في كتابه الشامل روى احاديث الرؤية عن النبي صلى الله عليه وسلم قريب من ثلثين رجلا من الصحابة رضى الله عنهم والطرق اليهم صحيحة وقال الامام الحافظ يحى بن معين رضى الله عنه عندي سبعة عشر حديثاً فى الرؤية كلها صحاح وسياتي كلام محي الدين النوى رضى الله عنه في ذلك ايضاً قلت ومعني قوله صلى الله عليه وسلم كماترون هذا القمر وفى الحديث الاخر الشمس ليس دونها سحاب اي ترونه رؤية جلية واضحة كوضوح رؤية القمر ليلة كماله ورؤية الشمس خالية عن السحاب الذي ستر نورها ويحجب ظهور بهجة جمالها - شبه الرؤية بالرؤية لاالمرئى بالمرئي وروي في الصحيح ايضاً هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر وروي ايضاً تضامون بالتشديد والتخفيف فمن شدد تضامون فتح التاء ومن خفف ضمها ومعني المشدد التضام والتلطف فى التوصل الى الرؤية ومعنى المخفف لحوق الضيم وهو المشقة والتعب ومن جملة الاحاديث المذكورة قوله صلى الله عليه وسلم واسالك لذة النظر الى وجهك والشوق وروي شوقاً الى لقائك الحديث المشهور الذي حكم الحاكم الحافظ ابو عبد الله بصحة اسناده واوله اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحييني ما علمت الحيوة خيراً لي وتوفني اذا علمت الوفاة خيراً لي اللهم اني اسالك خشيتك فى الغيب والشهادة واسالك كلمة الحق في الغضب والرضاء واسالك القصد فى الفقر والغناء واسالك نعيما لا ينفد وقرة عين لا تنقطع واسالك الرضاء بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت واسالك لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقائك في غير ضراء مضرة وفي رواية ولا فتنة مضلة اللهم زينا بزينة الايمان اللهم اجعلنا هداة مهتدين * الدليل

الثالث عشر اجماع الصحابة وغيرهم من السلف الصالحين قبل ظهور أهل الاهواء المبتدعين على ان الله تعالى يراه فى الاخرة جميع المؤمنين - وقد قدمنا انه روي احاديث الرؤية من الصحابة قريب من ثلثين قال الامام البيهقي بعد ان روى اثبات الرؤية عن جماعة منهم ولو كانوا مختلفين لنقل اختلافهم إلينا كما انهم لما اختلفوا فى الحلال والحرام والشرايع والاحكام نقل اختلافهم في ذلك الينا وكما انهم لما اختلفوا في رؤية الله تعالى بالابصار فى الدنيا نقل الينا فلما نقلت رؤية الابصار فى الاخرة عنهم ولم ينقل عنهم فيه اختلاف كما نقل عنهم فيه اختلاف فى الدنيا علمنا انهم كانوا على القول بالرؤية بالابصار فى الاخرة متفقين وقال ابو محمد عبد الرحمن بن ابي حاتم سألت ابي وابا زرعة عن مذاهب اهل السنة في اصول الدين وما ادركا عليه العلماء في جميع الامصار فقالا ادركنا العلماء في جميع الامصار حجازاً وعراقاً ومصراً وشاماً ويمناً فكان من مذهبهم انه تبارك وتعالى يرى فى الاخرة يراه اهل الجنة بابصارهم ويسمعون كلامه كيف شاء كما شاء * وقال الامام محمد بن جرير الصواب من القول لدينا في رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة انه هو ديننا الذي ندين الله به وادركنا عليه اهل السنة والجماعة يرونه على ما صحت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * الدليل الرابع عشر ان الراجح عند اكثر العلماء انه صلى الله عليه وسلم رأى ربه ليلة الإسرا بعيني راسه نقل ذلك المحدثون والمفسرون عن علماء السلف من الصحابة فمن بعدهم وممن نقله من المحدثين الامام الحفيل محي الدين النواوي رضى الله عنه ومن المفسرين الامام الجليل ابو الحسن الواحدي رضى الله عنه قال في تفسير قوله عزوجل [ما كذب الفواد ما راي] قال المفسرون هذا إخبار عن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة المعراج وقرأة ابن عامر [ما كذب الفواد] بتشديد الذال تشهد

لقول الاكثرين ان الرؤية كانت بالعين قال الواحدي على هذه القرأة اي [ما كذب الفواد] ما راه البصر ومن قال الرؤية للفواد اذ قال المبرد اي راي شيئًا فقبله انتهى * والقول الاول اعنى رؤية العين قال الامام محيي الدين روي عن ابن عباس وانس وابي ذر وكعب والحسن وعكرمة والربيع قال و حكى مثله عن ابن مسعود وابي هريرة واحمد بن حنبل رضى الله عنهم اجمعين * قلت وقد روي عن بعض المذكورين من الصحابة روايات اخرى وقد نقلها ايضاً محيي الدين المذكور ولا حاجة الى التطويل بذكرها قال صاحب التحرير في شرح مسلم الامام الكبير ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن محمد بن الفضل التميمي الاصبهاني الشافعي رضى الله عنه والاصل في هذا الباب حديث ابن عباس رضى الله عنهما خير الامة بعد خلفاء الاربعة والمرجوع اليه فى المعضلات وقد راجعه ابن عمر رضى الله عنهما في هذه المسألة وساله وراسله هل راى محمد صلى الله عليه وسلم ربه فاخبره انه رآه ولا يقدح هذا في حديث عائشة رضى الله عنها لانها لم تسمع ما ذكرته من النبي صلى الله عليه وسلم وانما قالت ذلك متاولة لقوله تعالى [وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من رواء حجاب] الاية قلت وسياتي الجواب عنها وعن غيرها قال والحجج في هذه المسألة كثيرة ولكنا لانتمسك الا بالقوى منها وهو حديث ابن عباس أتعجبون ان يكون الخلة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم انتهى * قلت والى رويته صلى الله عليه وسلم المذكورة ومرتبته العالية الغالية الحميدة اشرت حيث اقول في قصيدة *

فنال التي قد رام موسى ولم ينل لدى الطور في اعلى السماء غير رائم
فقال لسان الحال في ذاك منشداً يعبــر عن موسى بنظـــم ملائـــم
قضاها لغيـــري وابتلاني بحبهـــا بســـابق علم لست فيـــه بعـــالم

انا طالب والغير مطلوب من انا بها مغــرم اهريق في حبهــا دمي
معني بهــا والغيــر فيهــا منعم وكم بين مشغــوف معنــا وناعم
فلا نلت ما قــدرمت منهــا ولا أنا من الغيب او يلوى هواها بســالم
الدليل الخامس عشر ميل قلوب الانبياء والاوليــاء الى رؤيته تعالى وسوالهم
ذلك وزعمهم فيه قال الولي الكبيــر المعظم السيــد الجليــل المكرم الشيخ
العارف بالله ابراهيم بن ادهم رضى الله عنه *

تركت الخلق طراً في رضاكا وأيتمت العيــال لكى أراكا
فلو قطعتني فى الحب إرباً لما حنّ الفــواد إلى سواكا

وقال الولي الكبيــر العــارف بالله الشهير المسقي بكاس محبة البــاري
ابو علي الروذباري رضي الله عنه *

وحقك لانظرت الى سواكا بعيــن مــودة حتى اراكا

فلما حضــرته الوفاة فتح عينيه وقال هــذه ابواب السمــاء قد فتحت وهذه
الجنان قد زخرفت وقال الولي المشهور الكبير القــدر المشكور ذوالمعــارف
واللطائف والمقام العلي الشيخ العارف بالله ابوبكر الشبلي رضى الله عنه *

أروح وقد ختمت على فــوادي بحبك أن يحــل به ســواكا
ولو اني استطعت غمضت طرفي فلــم أنظــر به حتــى اراكا

وقال بعض السادات منهم *

يا حبيب القلــوب مالي سواكا فارحم اليــوم زائــراً قــد اتاكا
عيل صبري وزاد فيك اشتياقي وابى القلب ان يحب ســواكا
انت سؤلي وبغيتي ومــرادي ليت شعــري متى يكون لقاكا
ليس قصدي من الجنان نعيماً غيــر انــي اريــدهــا لاراكا

وكوشف بعضهم بحورية خرجت من المحراب وانشدت *

نشرت لهم آعلام حب حبيبهم فتبــايعوا وتذاهبــوا الاعلاما

ياحسنهم في ظل عرش مليكهم كل يقـود من الحبيب زماما
حتى اذا صاروا بحضرة قدسه كشف المليك حجابه إكراما
فهم الملوك العـارفون بربهـم والدائبـون ببـابه خدامـا

قلت وهذا المختصر لا يحتمل هذا البحر العميق بل هذا الفن بكتب الاصول لايليق وانما لوّحت منه بهذه القطرة على وجه التنبيه والترقيق فلنثن العنان الى ما كنا فيه من البيان قلت وعلى الجملة فقد تظاهرت ادلة الكتاب والسنة واجماع سلف الامة من اهل الحق والاتباع قبل ظهور الابتداع على جواز رؤيه الله تعالى فى الدنيا و وقوعها للمؤمنين فى الاخرة من غير كيفية ولامشابهة ولا جهة ولامقابلة واما قوله صلى الله عليه وسلم وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن فقال العلماء كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب العرب بما يفهمونه ويقرب الكلام الى أفهامهم ويستعمل الاستعارة وغيرها من أنواع المجاز ليقرب متناولها فعبر صلى الله عليه وسلم عن زوال المانع ورفعه عن الابصار بازالة الرداء قالوا وقوله في جنة عدن اي والناظرون في جنة عدن فهي طرق للناظر - وممن نقل ذلك وقال به الشيخ الامام محيي الدين وموضح الاحكام ومجمع المحاسن ومعتقد الفتوى ابو زكريا النواوي رضى الله عنه قال ومذهب أهل السنة باجمعهم ان رؤية الله تعالى ممكنة غير مستحيلة عقلا واجمعوا ايضاً على وقوعها فى الاخرة وان المؤمنين يرون الله تعالى دون الكافرين وزعمت طوائف من أهل البدع المعتزلة والخوارج وبعض المرجية ان الله تعالى لايراه احد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلا - قال وهذا الذي قالوه خطاء صريح وجهل قبيح وقد تظاهرت ادلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة فمن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تعالى فى الاخرة للمؤمنين ورواها نحو من عشرين صحابياً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قلت وقد تقدم انهم قريب من ثلاثين صحابياً وهم ابوبكر وعلي وابن عباس وابن عمر وابن مسعود وانس وحذيفة وعمار وزيد بن ثابت وابو هريرة وابو سعيد الخدري وابو الدرداء وابو موسى وابو امامة وصهيب وعبادة بن الصامت وجابر بن عبد الله وجرير بن عبد الله وابي بن كعب وكعب بن عجرة وعبد الرحمن بن سمرة وفضالة بن عبيد والنعمان بن بشير ونعيم بن همار وعدي بن حاتم ولقيط بن عامر وغيرهم رضى الله عنهم اجمعين وقد قدمنا قول امام الحرمين رضى الله عنه في كتابه الشامل وقد روي حديث الرؤية عن النبي صلى الله عليه وسلم قريب من ثلثين رجلا من الصحابة رضى الله عنهم والطرق اليهم صحيحة - قال الشيخ محي الدين النووي رضى الله عنه وآيات القرآن فيها مشهورة واعتراضات المعتزلة لها أجوبة مشهورة في كتب المتكلمين من اهل السنة وكذلك باقي شبههم وهي مستفيضة في كتب الكلام قال واما رؤية الله تعالى فى الدنيا فقد قدمنا انها ممكنة ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم على انها لايقع في الدنيا قلت لعله يعني لغيره صلى الله عليه وسلم فقد قدمت عنه ان الراجح عند اكثر العلماء انه صلى الله عليه وسلم راى ربه تعالى ليلة الاسراء بعيني راسه قال وحكى الامام ابو القسم القشيري في رسالته المعروفة عن الامام بي بكر بن فورك انه حكي فيها قولين للامام ابى الحسن الاشعري احدهما وقوعها والثاني لايقع قال ومذهب اهل السنة ان الروية قوة يجعلها الله تعالى في خلقه لايشترط فيها اتصال الاشعة ولامقابلة المرئ ولا غير ذلك لكن جرت العادة في رؤية بعضنا بعضاً بوجود ذلك على جهة الاتفاق لاعلى سبيل الاشتراط قال وقد قرر ائمتنا المتكلمون ذلک بدلائله الجليلة فلا يلزم من رؤية الله تعالى اثبات جهة سبحانه وتعالى عن ذلك بل يراه المؤمنون لا في جهة وذكر بعد هذا تاويل ظواهر آيات واحاديث موهمة اثبات الجهة ثم قال

وهو تعالى منـزه عن التجسيم والانتقـال والتحيـز في جهـة وسائر صفات المخلوق انتهى كلامه بحروفه * قلت ومن تقرير ائمتنا المذكور قول الامام المحقق والناقد المـدقق فحل المنـاظرين واستاذ المتكلمين ابى المعالي امام الحرمين قال اتفق اهل الحق ان كل موجود يجوز ان يرى وذهب المحققون منهم الى ان كل ادراك يجوز تعلقه بقبيل من الموجودات في مجرى العادات فشائع تعلقه في قبيلة بجميع الموجودات - والمصحح لكون الشيء بحيث يجوز ان يدرك الوجود ويطرد ذلك في جميع الادراكات قال والذي صار اليه اهل الحق ومعظم المعتزلة ان المدرك شاهد مدرك بادراك كما ان العالم شاهد عالم بعلم وذهب ابن الجبائي وشيعته الى نفى الادراك شاهداً وغائبـاً والمصير الى ان المدرك هو الحي الذي لاآفة به وكلمـا دل على اثبـات الاغراض فهو دال على اثبـات الادراكات قلنـا اذا استدللنا على ثبوت العلم بتجدد حكمه وهو كون العـالم عالما ثم سيّرنا الادلة وقسمناها على حسب ما سبق سبيل التوصل الى اثبات المعاني فجرنا سياق الدليل الى اثبات العلم وكما يتجدد دون العالم عالماً شاهداً ثم لايلزم فكذلك يتجدد كون المدرك مدركا ومن حمل كون المدرك مدركا على كونه حياً مع انتفاء الافة عنه لم يتجه له انفصال عن من سلك هذا المسلك بعينه في العلوم والقدر والارادات وان حمل الادراك على حصول بنية مخصوصة لم يبعد حمل العلم ايضاً على بنية قال والجملة المعينـة عن التفصيل ان نفى الادراكات بطـرق القوادح الى سبيـل اثبات الاغـراض فاذا ثبت ما اشرنا اليه فاعلموا ان الادراك لايفتقـر الى بنية مخصوصة ومن اثبت الادراك من المعتـزلة مجمعون على افتقـار الادراك الى بنية مخصوصة وهذا باطل من اوجه احدها ان الادراك للواحد لايقوم الا بالجوهر الفرد ثم لا اثر للجـوهر المحيط بمحـل الادراك فان كل جوهـر مختص بحيـزه

موصوف بأعراضه فلا يؤثر جوهر في جوهر وانما يثبت احكام الجواهر من اعراضها المختصة بها قياماً وكذلك لايؤثر عرض قائم بجوهر في جوهر آخر فاذا ثبت بما ذكرناه ان الجواهر التي يقدر اجتماعها مع محل الادراك غير مؤثر فيه فوجودها في حكمه كعدمها فيفضي مجموع ذلك الى القطع بنفي اشتراط بنية وتركيب على صفة مخصوصة وذلك قاطع في مقصودنا واذا ثبت الادراك وتقرر عدم افتقاره الى بنية وجواز قيامه بالجوهر الفرد فنبني على ذلك اصلا في ايضاحه بطلان عصم المعتزلة وذلك انهم قالوا لايدرك المدرك بادراك الرؤية حتى ينبعث شعاع من ناظر الرائي ويتصل بالمرئي فاذا استبد الشعاع وتحقق انبعاثه من الحاسة - واستقرت قاعدته عليها ولا قى الطرف الاخر المرئي ولم يثبت عنه فترى عند ذلك واذا كان بين المرئي والرائي حجاب كثيف يمنع الشعاع من النفوذ لم يرو اذا بعدت المسافة وصارت بحيث يثبت الاشعة فيها ويتبدد فلايرى وان أفرط قربه من الناظر وامتنع من افراط القرب انبعاث الشعاع لم ير ايضاً ولذلك لايرى داخل الاجفان عندهم وحملوا رؤية الرائي نفسه عند النظر الى جسم صقيل على ذلك فقالوا الاشعة تنبعث فاذا لاقت صقيلا لم يتثبت به فينعكس الشعاع الى الناظر ويتصل به فيدرك نفسه واذا انفرج الشعاع من الاحوال ونحوه لم يدرك المدرك على ما هو به لعدم استبداد الشعاع في هذيان طويل لايحتمل هذا المعتقد شرحه قلت يعني ان كتابه سلك فيه مسلك الاقتصاد بين طرفي التفريط والافراط قال وكلما هذوا به تبتني على انبعاث الاشعه وهي اجسام لطيفة مضية من حاسة البصر ولايجوز انبعاثها من غير بنية العين فاذا أبطلنا بما قدمناه افتقار الادراك وكون المدرك مدركا الى بنية فذلك يتضمن فساد مارتّبوه على البنية لامحالة ثم الشعاع أجسام

عندهم في داخل العين تنبعث منها عند فتح الاجفان فيقال لهم ما الذي يوجب انبعاثها وهل لااستقرت في اخبارها وما الموجب لانقباضها وانبساطها فان زعموا ان في الحاشية اعتمادات توجب دفع الاشعة فذلك بناء على فاسد أصلهم في التولد وهم غير مساعدون عليه قلت وقد تقدم بيان بطلان قولهم في التولد في جواب الشبهة الثانية قال وان قالوا انما ينبعث الشعاع بحركات الحدقة والاجفان فذلك محال فان من اصطلم أجفانه يرى اذا سكن حدقته فاذا ثبت انه ليس لانبعاث الاشعة موجب وان عد من خلق الله فيلزمهم ان يقدر جواز عدم خلقه حتى يجوز ان يفتح الحي المدرك عينه ويرتفع الحواجز ولا يريد الرب سبحانه انبعاث الاشعة فلا يرى اذ ذاك شيئاً وهو من أمحل المحال عندهم قال ومما يصعب موقعه عليهم ان نقول لو كان الجوهر يرى لاتصال الشعاع به فما بال كونه وهو عرض وقدري ولايجوز الاتصال بالاعراض فان قالوا انما يرى ما يتصل به الشعاع او ما يقوم بما يتصل به الشعاع فنقول مفاد ذلك يلزمكم جواز الرؤية للطعوم والروائح لانها تقوم بما يتصل الشعاع به ونقول لم ايضاً عندكم ان الجوهر الفرد لومثل في سمت الشعاع لماريي وقد اتصل به الشعاع على استبداد به ولو قدرنا انضمام جوهر اليه لما خصه من الشعاع الا ما اتصل به اذا قدر فرداً وكل ذلك دال على بطلان الاشعة واتصالها * قال وايجاز الجواب عن جميع ما يتمسكون به ان نقول لم ادعيتم حمل ثبوت الرؤية تارة وانتفائها اخرى على ظنونكم في انبعاث الاشعة واتصالها ولم تردون قول من يقول كلما ينفونه ويثبتونه يرجع الى استمرار العادات على قضية ارادها الله عليها وسبيلها كسبيل استعقاب الاكل والشرب الشبع والري ولو لم يكن موجبين لهما ولو انخرقت العادات لجاز رؤية البعيد المفرط والقريب المتداني وما وراء الحجب واذا طولبوا بذلك لم يرجعوا إلا الى

استبعاد محض لامحصول له * والوجه معارضتهم بكل ما يوافقون على انه من موجب العادات المستمرة اذا علم هذا فكلما يجوز ان يدرك فاذا لم يدركه المدرك فانما لم يدركه لقيام مانع مضاد لادراك ما يجوز ادراكه وانكرت المعتزلة الموانع التي اثبتناها مضادة للادراك وزعموا ان الموانع منها القرب والبعد المفرطان وعدم انبعاث الشعاع على شكل الاستبداد وعدم اتصاله بالمرئ والحجب الكثيفة غير الشفافة من الموانع على اصولهم وحملوا العمى على انتقاص بنية الحاسة ولو جاز حمل العمى على انتقاص البنية لجاز حمل السهو والذهول والالام ونحوها على انتقاص البنية قال والادراكات خمسة احدها البصر المتعلق بقبيل المرئيات والثاني السمع المتعلق بالاصوات والثالث الادراك المتعلق بالروائح والرابع الادراك المتعلق بالطعوم والخامس الادراك المتعلق بالحرارة والبرودة واللين والخشونة والحاسة في اصطلاح المتكلمين المحققين هي الجارحة التي يقوم ببعضها الادراك وقد نعبر بالشم والذوق واللمس عن الادراكات تجوزاً وهذه العبارات مثبتة عند المحصلين اتصالات بين الحواس والاجسام تدرك او تدرك أعراض لها وليست الاتصالات ادراكات ولاشرائط فيها وان استمرت العادات والدليل عليه انك تقول شممت الشئ فلم ادرك ريحه وذقته فلم اجد طعمه ولمسته فلم ادرك حرارته وذلك تحقيق انه ليس المراد بها في الاطلاق نفس الادراكات قال وعدّ ائمتنا من الادراكات وجدان الحي من نفسه الالام واللذات وسائر الصفات المشروطة بالحياة ولاسبيل الى القول بان وجدان هذه الصفات هو العلم فان الانسان قد يضطر الى العلم بتألم غيره ويجد من نفسه الالم المختص به ويفرق ببديهة العقل بين وجدانه من نفسه وبين علمه بتألم غيره انتهى * وقال الشيخ المحقق الامام المدقق مبرز اللطائف والمعاني الحسان ابو الحكم بن برّجان بالموحدة والراء المهملة

المشددة المفتوحتين ثم الجيم رضى الله عنه اذا انجز الله تعالى عباده
وعده الكريم بالرؤية فانما يرونه بنوره وبلطيفة من اطفه جل جلاله من بهاء
سناء نور المنزه الرفيع العلي وبصر العبد من حيث هو لاينفذ اليه
جل جلاله ولا يدركه سبحانه الا ترى ان الشمس لايكاد البصر يدركها بل ينبيره
ويغشي نوره بالله أعلى واجل واعز وارفع لكنهم يرونه بماشاء هو جل جلاله
وكيف شاء والكيف هناك في حق الرائي لافي حق المرئي وانه الرؤية له
في الاجلة العلم به في العاجلة وقد وعد بذلك والصدق من صفاته والحق
من اسمائه فهو كائن لابد ولا محالة هو الحق وقوله الحق والموجب لرؤيته
وعده ووعده الحق والموصل اليه هو لا اله الا هو فهوالذي هداهم بالايمان
الى صراطه المستقيم ثم اكمل الهداية لهم بالمشي على سنن سنته حتى
هداهم في الاخرة بايمانهم لرؤيته وهو الاول في ذلك كله والاخر والظاهر
والباطن وكما لايلزم ان يعلم في ناحية ولامقابلا ولا بمحاذاة ولا محدوداً
ولا محاطاً به ولا متحيزاً ولا في مكان فكذلك رؤيته بل يرونه كما شاء وانما
معنى العلم والمعرفة به مشاهدة معلوم ومعرفة معروف هو موجود ليس كمثله
شيء ومسماله أسماء وموصوف له صفات مع مشاهدة اكبار واجلال واعظام
لانعلم كنه ذلك الجلال ولانقدر قدره ولولا لطف رافته ورحمته وبره وامتنانه
وعطفه وكريم قربه وجميل رضاه واحسانه ونزوله ومن عظيم عظمته وشموخ
كبريائه وعز علائه الى قلوب عباده ما استطاع احد ان يعلم شيئاً من علمه
وهو العليم القدير وجوده ليس كمثله وجود وشعاع بصر العبد لايعود له في
تلك الحضرة العزيزة لقوله تعالى [لا تدركه الابصار] انما هو وجود
ذي الوجود الاعلى يتلاقي وجود العبد فيعلو بذلك وجوداً وصفات واسماً
وبصراً وعقلا وعلماً وايماناً ولاتبلغه العبارة ولايصل اليه الان علم فيرى ربه
جل جلاله ولما لم يتبع لشعاع بصر او روح بصر مبصر أن يكون له هناك نفوذ

بل استحال تصرفه في تلك الحضرة وثبت عجزه عن القيام بسبحات ذى الجلال والاكرام عدمت الناحية فيما هنالك والمقابلة والمحاذاة والتلقاء والاحاطة والحدود والمشافهة والتحيز وغير ذلك مما لايجوز عليه سبحانه فيرى العبد ربه كذلك وفي ذلك [مالا عين رأت ولا أذن سمعت] ولا خطر على قلب بشر وانما التحيز والنواحي في وجود المخلوق لافي وجود الخالق جل وعلا فسبحان من لايقدر قدره ولايبلغ كنهه انتهى * قلت هذا ما اختصر به من كلام طويل نفيس للامام المذكور يشهد له بالمعرفة والفضيلة والنور * وقال الشيخ الامام استاذ الانام لسان الحقيقة ودليل الطريقة شهاب الدين السهروردي رضى الله عنه صح فى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان لله سبحانه سبعة وتسعين حجاباً من نور لوكشف واحد منها احرقت سبحات وجهه من ادركته قلت هكذا ذكر هذا الحديث وسياتي ذكره في شرح النور من اسماء الله الحسنى من رواية مسلم مع مخالفة لبعض هذه الالفاظ * قال الشيخ شهاب الدين المذكور روية العيان متعذرة في هذه الدار لانها دار الفناء وان الاخرة هي دار القرار فهذا الحديث مشترك الدلالة دليل لمن انكر الرؤية من حيث انه لوكشف احرق ودليل لمن اثبت الرؤية حيث جعل الكشف معذوقاً بالاحراق والافناء والاهلاك فيكون ذلك اذا وردت الرؤية على محل قابل للفناء والهلاك والعبد اذا تبوّء دار القرار والبس خلع البقاء والاستقرار وصار يعوم في بحر الانوار وقعد في مقعد الصدق ومخدع الوصال ينطلق من وباق الفناء والزوال فتكشف حينئذ الحجب ويتجلى السبحات فيصادف محلا أمن الاحتراق والافات وقد صارت الصفات على غير طبيعة هذه الصفات وكلما أترعت له كؤس التجلي استغاث بهلمّ وهات فسبحانه وتعالى تراه القلوب فى الدنيا بنظر الايمان وتراه الابصار فى الاخرى بنظر العيان صح .

في الخبر انكم ترون ربكم يوم القيـامة كما ترون القمر ليلة البـدر لاتضامون في رؤيته شبه النظر لاالمنظور بالمنظور فلقوم من العلمـاء نصيب من علم اليقين في الـدنيـا والاخرين أعلى منهـم رتبة نصيب من عين اليقين كمـا قال قائلهـم راي قلبي ربي وكمـا قال حارثـة رضى الله عنه اصبحت مؤمنـاً حقـاً حيث كشف له رتبة في الايمان غير الرتبة التي علمهـا ولهـذه المطـالعة كان يقول معاذ رضى الله عنه تعالوا حتى نؤمن ساعة قال شهـاب الـدين وهـذا يدل على تفـاوت الايمـان وزيادته ونقصـانه وهو مذهب بعض العلمـاء ومذهب البعض انه لايزيـد ولاينقص وكل قائل فلقوله وجه مخرج قلت وسيـاتي ايضـاح ذلك في خاتمة الكتاب ان شاء الله قال فقد يصير لجمع من العلماء المتقين الزاهدين عين اليقين بحيث يبـاهر ايمـانهم المحسوس كما قال قائلهم لو كشف العظـاء ما ازددت يقيناً يصير الغيب عندهم كالعين ويزدادون في القيمة رتبة في الرؤية غير ما وصلوا اليها في الدنيا فأيها الاخ المنكر للرؤية ليس الامر على مابلغه فهمك لانك ما فهمت الرؤية الا بواسطة الاشعة المنبعثة من الحدقة وشرط اعتـدال المسافة والهواء الشفاف وهذا الفن الذي فهمته عالم الشهادة والملك والعين والحـدقة يوم القيمة لا تبقيان على هذه الطبيعة المفهـومة في الدنيـا تخرف القدرة الى الحكمة والحكمة الى القـدرة والقلب الى العين والعين الى القلب ويكون الهواء غير ما علمته والشعاع غير ما فهمته والالوان والاكوان على غير مالوفك ومفهومك و [تبـدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار] فايها المحصور في عالم الملك والشهادة ابرز الى عالم الملكوت والغيب واصعد من منقعر الجهـات والاذوات والالات وقل امنت بان الله يراه المؤمنون والكفـار عنه محجوبون كمـا اخبر به التنزيل فقام على صحته واضح البـرهان والـدليل وهذا الفن علم مستعل

بنفسه وله علماء موجودون فى الدنيا فاطلبهم واصحبهم حتى يشملك بركتهم ويتفتح بصيرتك فتعلم كيف ينجر القدرة الى الحكمة وكل هذا الذي تسمعه تراه وتشاهده ولاتحتج الى قوله [لاتدركه الابصار] فليس ذلك بدليل ينفى الرؤية - واعلم ان العين فى الاخرة بمنزلة القلب فى الدنيا والقلب يعلم ويرى ولكن لايدرك اذالادراك غير الرؤية فهو سبحانه مرئ القلب معلومه غير مدرك له فهكذا فى القيامة مرئ العين غير مدرك اذ دخل امره عن الادراك اذ الادراك يوذن بالاشتراك وهو سبحانه وحده لاشريك له ولا شبيه ولا نظير * ثم اعلم ان الرؤية لو كانت كما فهمت بواسطة الاشعة والحدقة لاتحدت وما تفاوتت واختلفت و ليس الامر كذلك بل الخلق متفاوتون فى رتبة الرؤية على قدر تفاوتهم في رتب العبودية ومنازل القرب فللانبياء عليهم السلام رتبة في الرؤية وللاولياء رضي الله عنهم رتبة ولعوام المؤمنين رتبة ولولا تجذب القياس في هذا الفن والتلقى من التوفيق أمكن ان يقال يراه المؤمنون يوم القيامة كما يراه الاولياء فى الدنيا ولكن تكون الرؤية باشتراك البصر والبصيرة وتصيران بطبع واحد وصفة واحدة وتراه الاولياء كما تراه الانبياء فى الدنيا ويتفاوتون على هذا المنهج في رتبهم في النبوة والرسالة وتراه خواص الانبياء كما راه نبينا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ويزداد صلى الله عليه وسلم رتبة فى الرؤية فلا تنحصر في مضيق فهمك وعلمك جل الملك القدوس عما تكيفه النفوس انتهى كلامه المشتمل على نفائس المعارف التي يشهد له بها كل عارف * وقال بعض الائمة لايلزم من الرؤية الاحاطة فانا نرى السماء ونعلم انها محصورة محدودة ولا نحيط بها فكيف بمن ليس كمثله شيء ولا الجهة فانا نرى من جهة كثيرا مما ليس في جهة كالليل والنهار نبصر هما وليسا في جهة فكيف بمن ليس كمثله شيء ولا ادراك جميع الصفات فانا نبصر بعض مخلوقاته تعالى ولا ندرك

منه صفته كالماء نبصره ونشربه ولا نعلم له لوناً كلما جعل في اناء كان لونه لونه وحقيقة لونه لاتدرك فكيف بمن ليس كمثله شيء وقال بعض الائمة ايضاً انما اضيف النظر الى الوجوه يعني في قوله تعالى [وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة] لان العين فيها كما قال تعالى [قد نرى تقلب وجهك في السماء] وكما يضاف الى جملة الانسان فتقول رأيت زيدا قلت وقد تقدم عن بعض ائمة اللغة وهو نفطويه انه قال النظر اذا قرن بالوجوه فمعناه نظر العين التي في الوجه وقال الامام البيهقي رضى الله عنه وليس في الجنة امر انتظار لان فيه تنغيصاً وتكديرا والاية خرجت مخرج البشارة واهل الجنة فيما لاعين رأت ولا أذن سمعت ومن العيش السليم والنعيم المقيم وهم ممكنون مما ارادوا واذا خطر ببالهم شيء اوتوا به مع خطوره بباله فلا يجوز مع ذلك حمله على الانتظار * وقال بعض الائمة الانتظار من الالام عند كثير من المحققين وهو عند آخرين تمن وكلا هما بعيد عن اهل الجنان فان من لايتخلف عنه ما يريده في وقته بوجه من الوجوه فهو على استيقان في استمرار مايريده في مظان اوقاته ولا يكون من هذا وصفه منتظراً مسئلة قال امام الحرمين رضى الله عنه ذهب اهل الحق الى ان الباري سبحانه يجوز ان يرى وخالف في ذلك كافة المعتزلة ثم اختلفو فيما بينهم * فذهب معظمهم الى ان الباري تعالى لا يرى نفسه لاستحالة رؤيته بالحواس واستحالة الرؤية من غير حاسة وذهبت شرذمة منهم الى انه تعالى يرى نفسه * وانما يمتنع على المحدثين رؤيته من حيث توقف رؤيتهم على الحاسة واتصال الاشعة * وذهب الكعبي وصحبه الى انه سبحانه لا يرى ولا يرى نفسه ولا غيره وهو مذهب النجار * قال امام الحرمين والذي يعول عليه من اثبات جواز الرؤية من مدارك العقول ان نقول قد ادركنا شاهداً مختلفات وهي الجواهر والالوان وحقيقة الوجود

تشترك فيها المختلفات وانما يؤل اختلافها الى احوالها * والرؤية لا يتعلق بالاحوال * فان كل ما يرى ويتميز في حكم الادراك عن غيره فهو ذات على الحقيقة والاحوال ليست بذوات - فاذا انفرد بضرورة العقل ان الادراك لا يتعلق الا بالوجود * وحقيقة الوجود لا يختلف فاذا رأى موجود لزم تجويز رؤية كل موجود قال وهذا قاطع على اثبات ما ينفيه - فان قيل فما بال الاحوال علمت عند ادراك وجود - قلنا قولنا فى الاحوال عند ادراك الوجود كقولكم فى الوجود عند ادراك الاحوال * ثم لا يبعد في مجارى العقول وجوب اقتران معنيين فهو بمثابة اقتران الالم مع العلم به انتهى مختصراً *

قلت واذ قدمت هذه المباحث والقواعد فها أنا اذكر ادلة المعتزلة المتضمنة لشبههم واعتقادهم الباطل على ما اقتصر عليه بعض ائمتنا من نقل ما لهم من الدلائل وكانه ذكر التي هي لعصابة البدعة معتمدها - ثم اني ان شاءالله تعالى اتبعها بأجوبة يدفعها دليلهم الاول على نفي الرؤية قوله عزوجل [لا تدركه الابصار] والجواب عنه ان الادراك هو الاحاطة المنبئة عن ادراك الغاية والرب تعالى يتقدس عن التحديد والنهاية ولا يلزم من نفي الرؤية على وجه الاحاطة نفيها مطلقا - قال الامام فخرالدين واما قولهم الادراك هوالرؤية فليس بمسلم بل هو الوصول واللحوق يقال ادركت الثمرة اذا وصلت الى حد النضج قال تعالى قال اصحاب موسى [انا لمدركون] اى لملحوقون فالادراك لحوق الغاية والاحاطة بالشئ من جميع جوانبه وهذا مما يتحقق فى الشئ الذي له أطراف ونهايات والباري سبحانه منزه عن ذلك فلم يكن رؤيته ادراكا ألبتة - ولا يلزم من نفي الادراك نفي اصل الرؤية كما انا نعرف الله ولا نحيط به فكذلك نراه ولا ندركه انتهي كلامه - ولئن سلمنا تنزلا على وجه التبرع ان الادراك

يطلق على مجرد الرؤية ولهذا الاية المذكورة مطلقة فى الاوقات والابصار عامة فى الكل غير مخصوصة والاية التي استدللنا بها نص على اثبات الرؤية في اوقات مخصوصة وابصار مخصوصة وحمل المطلق على المقيد شائع في طرق الاستدلال عملا بالدليلين اما تخصيص الاوقات فظاهر وهو قوله تعالى [يومئذ] واما تخصيص الابصار فلخروج ابصار الكفار عن الرؤية المذكورة اتفاقا ولان قوله عزوجل [وجوه يومئذ] نكرة لا يقتضى العموم في سياق الاثبات مع قوله تعالى فى الكفار [كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون] فوجب حمل الوجوه الناظرة الى ربها المنان على وجوه اهل الايمان المخصوصين بالجنان والنظر فى اللغة مستعمل في معان مختلفة فان اريد به الترقب والانتظار استعمل من غير صلة لقوله تعالى حكاية لقول المنافقين للمؤمنين [انظرونا نقتبس من نوركم] اى انتظرونا وان اريد به الفكر والتدبر وصل بفي كقوله عزوجل [اولم تنظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ] وان اريد به الترحم وصل باللام يقال نظرت لفلان وان اريد به الابصار والرؤية وصل بالى كقوله تعالى [الى ربها ناظرة] وهو المقصود - قلت هذا مختصر ما اشار اليه امام الحرمين في الارشاد وينبغي ان يستدل بآية خارجة عن محل النزاع كقوله عزوجل [افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت] وقال في كتابه الشامل وانما يتوقع تردد النظر بين جهات المعاني اذا لم يقيد بالي فاذا قيد به وعدي لم يفهم منه الا الرؤية الحقيقة فتعين حمل الاية عليه قال ومع هذا فقد بسط جماعة من اصحابنا القول في تعيين معنى الابصار فقالوا لا يجوز نظر الاعتبار لان الاخرة ليست بدار استدلال وانما هي دار اضطرار الى الحقائق ولا التعطف لان الخلق لا يتعطفون على الخالق تعالى ولا الانتظار اذ لا معنى له هنا وهو يتعدي بنفسه لا بالي فاذا تعدا بها فلا يكون الا بمعنى الرؤية انتهى * بيان ايضا وتاكيد لما سبق من

ان النظر المقرون بحرف الى موضوع للرؤية من القران وشعر اهل الفصاحة والبيان قال الله تعالى [افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت] والذي يفيد معرفة كيفية الخلقة هوالرؤية دون غيرها * وقال الذا بغة وما رايتك الا نظرة عرضت يوم اليمامـة والمامور معذور * فاستثنى النظر عن الرؤيـة فوجب ان يكون النظـر من جنس الرؤية وقال اخر نظرت الى من حسن الله وجهه فيا نظرة كادت على وامق يقضي ومعلوم ان الذي يقضي على الوامق هو رؤيـة المعشوق لا تقليب الحدقة ونحوه خلافا لجمهور المعتزلة في قولهم ان لفظ النظر موضوع اما لكون الحدقة مقابلة للمرئ كما يقال جبلان متناظران اى متقابلان واما لتقليب الحدقة السليمة نحو المرئ طلبا لرويته واستدلوا على ان ذلك لا يفيـد الرؤية بخمسة وعشرين دليلا * منها قولـه تعالى [وتـراهـم ينظرون اليك وهـم لا يبصرون] * وقول الشاعر *

وقفت كانـــى من وراء زجـــاجـــة

الى الدار من فرط الصبابـــة انظر

فعينـــاى طـــوراً تعـــرقان من البـــكاء

فاعشـــى وطـــوراً يحسـران فابصر

فجعل نفسه ناظـــراً حالتى كـونـه مبصراً وغيـــر مبصر وقول آخـر *

وجـوه ناظـــرات يـوم بـدر الى الرحمن ينتظـر الخلاصا

بمعنى الانتظـار ويـــروي يوم بكـر اى يوم اليمامـــة لكون القتال فيـــه بين عسكرى ابي بكر وعسكر مسيلمة الكذاب وكانوا يسمونه رحمان اليمامة * والجواب ان المراد بالاية المذكورة الرؤية ولا يجوز حمل ذلك على الانتظار اذ يلزم من ذلك التعب والاصرار كما قيل الانتظار - يورث الصفار - ولان البشارة بذلك غير لائقة بحكمة الحكيم - ولابـدار الكـرامة والنعيم * قلت يعني ان نعيمها فى الحـال حاضـر لا يحتاج الى انتظار ناظر * دليلهم الثاني قوله

تعالى [لن تراني] وزعموا ان كلمة لن للتابيد والجواب منع كونها موضوعة للتابيد ومدعي ذلك مطالب باقامة بينة الدليل الشهيد اذا البينة على المدعي كما هو المعلوم ولابينة على هذا المدعي تقوم بل البينة شاهدة بتكذيب الخصوم فان تبرعنا باقامتها لاظهار الحق في مذهب الهدى قلنا قال الله تعالى [فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولن يتمنوه ابداً] ثم اخبر تعالى انهم اذا صاروا فى النار يتمنون ذلك هنالك بقوله عز من قائل [ونادوا يا مالك] فكل منهم في طريق تمنى الموت ليسلك بقولهم له [ليقض علينا ربك] وكذا قولهم عند وقوفهم على كتاب الحساب وقد ايقنوا بالنزول فى الهاوية [يا ليتها كانت القاضيه] قلت فان قيل انما ينادي مالكا اهل جهنم المجرمون بدليل قوله تعالى في صدر الاية [ان مجرمين في عذاب جهنم خالدون] والاية الاولى المشتملة على [ولن يتمنوه ابدا] فى اليهود وقد قيل انهم في بعض دركات النار غير جهنم خلود * قلت قد قيل ذلك ولكن وجدت قول الحق المبين يكذب ذلك بيقين - قال الله اصدق القائلين [ان الذين كفرو من اهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين] واليهود من اهل الكتاب وممن احرم فهم اذا في نار جهنم - فان قيل يحتمل انه يتمنى الموت بعض اهل النار لاكلهم وليسوا من الذين يتمنون الممات بدليل قوله تعالى [ولن يتمنوه ابدا] ولفظ الابد لا يقتضى تخصيص الاوقات * قلت دلالة التخصيص باوقات الدنيا ظاهرة لكراهتهم الموت فى الدنيا دون الدار الاخرة لان الموت فى النار والفناء احب الى اهلها من البقاء * واقول ايضا لو كانت لفظة لن للتابيد سرمدا لما قال سبحانه وتعالى بعدها ابدا اذ ذلك يصير من التكرار الخالي عن الفائدة والاضطرار - وكلام الله افصح الكلام باجماع علماء اهل الاسلام - فسلم الحق - والسلام - فقد ظهر فساد قول القائلين لن للتابيد والحمد لله العزيز الحميد * قالت

ولا يرد على ذلك قوله تبارك وتعالى [خالدين فيها ابدا] اعني لا يكون تكراراً اقمنا الدليل على ان الخلود يطلق على المكث الطويل وعلى ذلك حمل ائمتنا قوله تعالى [ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاءه جهنم خالدا فيها الاية] لان التابيد في النار لا يكون الا للكفار كما ورد به الشرع ودلت عليه قواطع السمع - وقاتل المؤمن لا يكون من الكفار الا اذا قتله على وجه لاستحلال والمعني والله اعلم ان جزاءه جهنم وليس ذلك عليه سبحانه بمتحتم اذ ليس عليه تعالى حاكم - وليس هذا المكان موضع مجالنا في هذا البيان وانما جر الله البحث فلنثن العنان ولنعد الى ماكنا بصدده من البيان * قلت وهذه الاية الذي استدلوا بها على نفي جواز الرؤية هي من اقوى ادلتنا على اثبات جوازها قال ائمتنا رضى الله عنهم وسوال موسى صلى الله عليه وسلم الرويه من اصدق دليل على جوازها فان من اصطفاه الله لرسالته واجتباه لنبوته وخصه بتكريمه وشرفه بتكليمه واناله سني المعرفة - وعلو المنزلة يستحيل ان يجهل من حكم ربه عزوجل مايدركه حثالة المعتزلة مع كون ما في الرؤية ينسب مثبت جوازها الى ما يقتضى اما بتكفير او باضلال - والانبياء عليهم السلام مبرؤن عن ذلك وذلك معلوم لا يحتاج دليلا * والمخالفون قائلون بعصمتهم من جميع الزلل ففسد استدلالهم المذكور وبطل قال اصحابنا وقد ذهبت شرذمة من المعتزلة الى ان موسى عليه السلام كان يعتقد جواز الرؤية غالطا فاعلمه الله تعالى عدم الجواز - وتلك عظيمة كبرت كلمة تخرج من افواههم وذلك من اعظم الازدراء بالانبياء الكرام عليهم الصلوة والسلام واما سواله تعجيل مؤجل جائز التعجيل فغير قادح من منصب النبوة الجليل - اذ ليس للمخلوق الى الاطلاع على الغيب استقلالا سبيل اذا علم ما ذكرنا فنفي الرؤية في لن تراني محمول على نفيها في الدنيا لقيام الدليل على وقوعها في الاخرى - فذلك وان كان من الصريح المنصوص فهو من العام المخصوص * ودليلهم الثالث قوله عزوجل

[وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب] الايه والجواب عن ذلك من اوجه - الاول ان الوحي كلام يسمع بسرعة سواء كان المتكلم به محجوبا او غير محجوب * الثاني انه لا يلزم من الرؤية وجود الكلام حال الرؤية ويجوز وجود الرؤية من غير الكلام * الثالث انه عام مخصوص بالادلة الواردة في اثبات الرؤية * الرابع ما ذهب اليه بعض العلماء ان المراد بالوحي الكلام من غير واسطة * دليلهم الرابع ان الباري تعالى لو كان مرئيا لرايناه الان اذ الموانع من الرؤية منتفية واللازم باطل فالملزوم مثله والجواب عنه منع حصر الموانع فيما ذكروا من القرب والبعد واللطافة والصغر المفرطات والظلمة والحجب الكثيفات واختلال الحاسة ببعض الافات وانتفاء المقابلة والجهات هذا معنى ما نقل عنهم اصحابنا من العبارات * ونقول لم حصرتم الموانع فيما ذكرتم فان قالوا سبرنا الموانع فلم نلف غير هذه المذكورات قلنا عدم عثوركم على ضبط الموانع لا ينتصب دليلا قاطعا على ما ادعيتموه وانتم عرضة للزلل ولا يجب لكم العصمة ولا الاحاطة بالاشياء وحقائقها ولم - لم ير الصحابة الملائكة الذين راهم النبي صلى الله عليه وسلم في اوقات وهم حاضرون معه - والموانع التي ذكرتم منتفية عنهم وايضا فليس الغائب كالشاهد - فلعل رؤيته تعالى يتوقف على شروط لم تحصل الان - واذا رجعتم الى العوائد المالوفة في كون المرئ يجب ان يكون مقابلا او في حكم المقابل تطرق اليكم من دعوى المجسمة مثل ما ادعيتم - في قولهم يستحيل وجود شئ غير متصل بالعالم ولا منفصل فما اندفعت به شبهتهم اندفعت به شبهتكم - وكما هو موجود من غير جهة فكذلك هو مرئ ايضا من غير جهة وكما يرى تعالى خلقه من غير جهة و مقابلة فكذلك يرى ايضا من غير جهة ومقابلة * وما ذكرتموه من كون الظلمة والحجاب الحائل ما نعين من الرؤية على الاطلاق باطل اما الظلمة فلان احوال الرائين من المخلوقات في الظلمة والضوء مختلفات فمنها من يرى في الضوء

والظلمة جميعا وهم الملائكة عليهم السلام والجن والاسد والفرس والجمل والفار ومن شاءالله ومنها مالا يرى في غلبة الضوء ولا في غلبة الظلمة وهوالخفاش وما شاءالله ومنها ما يـرى فى الضوء دون الظلمة وهـو الانسان ومن شاءالله ومنها ما يرى فى الظلمة دون الضوء وهى البومة وما شاءالله * واما الحجاب فلان من المعلوم ان الملائكة الكرام ترى ماوراءه كما ترى فى الظلام وكذا الانبياء السادة والاولياء اولوا السعادة يـــرون ذلك بخرق العادة وكل ذلك محقق معلوم وان كذّب به من الخصوم كلُّ ضال محروم - لاشك والله في كراماتهم التي رويناها عنهم بل رأيناهـا منهم وملأت استفاضتها الوجود وابى ظهورها ان يقبل الجحود - وجميع الاعصار والامصار بوقوعها شهود ولقد شاهدتها غيـر مرة من غير واحد والله على ما اقول شاهد فبطل ما زعمه من هذه الموانع كل جاحد وكذلك قولهم فى القرب والبعد المفرطين فان الانسان يرى عينيه فى المراة وهى اقـرب شئ منه الى بصره ونحن نرى النجوم فى السماء مع بعد المفرط المجتلين لنظره كما زعموا - وكذلك قولهم فى الرقة واللطافة فان الملائكة تنظر بعضهم بعضا وكذا الجان - والمحتضر ينظر ملك الموت ومن معه من الاعوان فثبت ان جميع ما ذكروه من الموانع غير مانع مطلقا - وانه لا يمنع من الرؤية على الاطلاق الا العدم المطلق - وان كل موجود يجوز ان يرى والله تعالى موجود فجاز ان يرى وذلك محقق فان قيل المصحح لتعلق الرؤية بالرائي هو حدوث المرئ وكل محدث يجوز ان يرى والمانع من تعلق الرؤية بالمرئ قدمه فكل قديم لا يجوز ان يرى - قلنا لو كان المصحح لجواز تعلق الرؤية بالمرئ حدوثـه والمانع منه قدمه لوجب ان لايرى القديم من المـوجـودات مثل ما يرى الحديث منها فلمـا لم يمتنع ما للموجـودات من القدم المقيد ضربا من الرؤية علمنا ان القدم المطلق لا يمنع جواز الرؤية على الاطلاق لان كل ما يستحق مطلقـه لمطلق امر يستحق مقيـده لمقيد

ذلک الامر ولما لم يمنع القدم المقيد ضربا من الرؤية علمنا ان القدم المطلق لا يمنع الرؤية على الاطلاق * دليلهم الخامس انه تعالى استعظم طلب رؤيته ورتب الوعيد والذم عليه فقال تعالى [فقد سألوا موسى اكبر من ذلک فقالوا ارنا الله جهرة فاخذتهم الصاعقة بظلمهم وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا انزل علينا الملئكة او نرى ربنا لقد استكبروا في انفسهم وعتوا عتوا كبيرا] والجواب ان الاستعظام من اجل انهم طلبوا ذلک تعنتاً وعناداً * قلت هكذا اجاب بعض ائمتنا والذي اراه والله اعلم ان ذلک لسبق اذنهم فان رؤية الله عزوجل وان كانت جائزة فهي عظيمة القدر والجلال عزيزة الحصول والمثال تمنع الهيبة من طلبها اولى المقامات العوال - ولا يعذر في وصفها الا مصطفى مقرب على بساط الانس والادلال كالمسكين المدلّ على السلطان والاقدام على بعض الامور العظام التي لو اقدم عليها غير الخواص من الرعية العوام لكان متعرضاً للعقوبة في الاقدام بل للحتف بالانتقام - فلو مثلا دنا من السلطان جندي حقير وجلس بجنبه في مجلس الوزير او خطب بنته سوقي او خادم لامير لكان ساعياً في هلاک نفسه فضلا عن التعزير فاذا فهم ما ذكرنا فرؤية الله تعالى اعلى واغلى * دليلهم السادس قول موسى صلى الله عليه وسلم [تبت اليک] والتوبة لا تكون الا عن خطاء والجواب ان الانبياء عليهم السلام معصومون من الخطاء والاثام في مخالفة حكم من فروع الاسلام فما ظنک باحكام الاصول وصفات الله العظام * وقد اجاب الامام النبيل السيد الجليل المشكور المبارک ابو بكر بن فورک رضي الله عنه بان عادة الاصفياء من الانبياء عليهم صلوة الله وسلامه - والاولياء عليهم رحمة الله ورضوانه اذا رأوا امراً مهولا طارقاً او عجيباً للعادة خارقاً فزعوا الى ذكر الله وتجديد التوبة من غير ذنوب وقعت منهم قلت هذا معنى كلامه وان لم تكن عبارته تعينها وها أنا أزيد

ذلك ايضاحاً - فاقول والله المسئول التوفيق والمامول - الاصفياء المذكورون يستولى على قلوبهم رؤيـة الجلال والعظمة فتغلب عليهم الهيبة ويرد عليهم احوال يشهدون فيهـا عظيم حق الربوبية والتقصير فى القيام باداب العبودية ويـرون صفاتهم فيها جميعاً عيـوباً - ووجودهم كله ذنوبا كما قيل *

لها قلت ما ذنبي فقالت مجيبة * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب

قلت والمعنى ان صاحب الحال اذا اشهد صفات الجلال والكمال استشعر من نفسه العيب والنقصـان وان لم يكن كما خطـر بالبال وانما يشهـدهم الحق ذلك ليرتقوا بالهمم والاعمال الى ما هو اعلى من ذلك الحال ولئـلا يشهدوا من نفوسهم الكمال فيرضوا عنها ويسكنوا اليها فيزول عنها الانكسار ودوام الافتقار ويقفوا عند شدة الطلب والاضطرار والالتجاء والابتهال فيكون ذلك سبباً لانقطاع مزيد النوال وربما ظهر شئ من صفاتها بسبب ذلك في بعض الاوقات على بعض الاولياء اذ هى محل الافات والدقائق الخفيـات التي لا يفطن بها و يطلع عليها الا ارباب النور والمكاشفات بعد طول الرياضات والمجاهدات فاذا كوشفوا بغوامض عيوبها جدوا فى مجاهداتها حتى تزول عنها فيصيرون من رق هواها احراراً و عند ذلك يودعون اسراراً و انواراً و من الشواهد على ذلك ان الشيخ الكبير العارف بالله الشهير ابا يزيد البسطامي رضي الله عنه بعد المجاهدات الطويلة و الاحوال الجليلة كشف له عن باطنه - فشاهد فيه زناراً فعمل على قطعه عدة سنين و ايضاً فحسنات الابرار سيات المقربين - فاذا كان المقرب يرى حسنات الابرار اذا صدرت منه من جملة الذنوب التي يستغفر منها و يتوب مع كونها ليست في الحقيقة من الذنوب و الاثام فليس بمستنكر ان يتوب موسى عليه السلام من غير ارتكاب ذنب و اجترام و مما يشهد لذلك توبة نبينا صلى الله عليه وسلم فى اليوم مائة مرة من غير ذنب سوى الغين الذي ذكره اعني

قوله صلى الله عليه و سلم فى الحديث الصحيح انه ليغان على قلبي و انى لاستغفر الله تعالى فى اليوم مائة مرة ، و معنى ذلك على ما ذكره الشيخ الكبير العارف بالله بحر المعارف و المعانى الدقاق الاستاذ ابو على الدقاق رضي الله عنه قال كان صلي الله و سلم ابداً فى الترقي من احواله فاذا ارتقى عن حال الى حال اعلى مما كان فيها فربما حصل له ملاحظة الى ما ارتقى عنها فكان بعدها غيناً بالاضافة الى ماحصل فيها - ابداً كانت احواله فى التزايد و مقدورات الحق تعالى من الالطاف لا نهاية لها - قلت و يحتمل و الله اعلم معني آخر وهو انه كان صلى الله عليه و سلم يجد فى الخلوة من الانس بالله و حلاوة المناجاة و الصفاء و الهناء و الاحوال السنية و الانوار المشرقة البهية - ما لا يجده في مخالطة الخلق و مكالمتهم فيما يعرض لهم من قضايا مصالحهم في امر دينهم و مشاجرة بعضهم مع بعض ومخاصمتهم و ان كان الكون معهم في ذلك افضل من الانفراد اذ هو لذلك مراد لما فيه من الهداية و النفع للعباد مع التوفيق فى ذلك و السداد بخلاف من يخشي من نفسه فى المخالطة الفساد و عدم القيام بالحق و سلوك سبيل الرشاد - و حاصل الامر ان حال الخلوة اصفى و اهنى و حال الجلوة افضل و اعلى لمن كان لذلك اهلا و لا اكمل منه صلى الله عليه و سلم لهداية الخلق و تنوير الظلمة فلذلك كان مختاراً للقيام باعباء الرسالة و ارشاد الامة موفيا بذلك حق الوفاء صلى الله عليه و سلم وزاده فضلا و شرفا فكان يعد ما ذكرناه من فقد الصفاء و الهناء الذي يجده فى الجلوة غينا بالنسبة الى ماكان يجده منهما فى الخلوة و ان كان ماهو فيه اعلى و افضل و الله سبحانه و تعالى اعلم - و ممايتعلق بالروية ما ورد فى بعض الاخبار ان الله تعالى يتجلى لعباده و يرفع الحجاب عن اعينهم فاذا رأوه تدفقت الانهار و اصطفقت الاشجار و تجاوبت السرور

و العرفات بالصرير و الاعين المتدفقات بالخرير استرسلت الريح المثيرة و بثت فى الدور و القصور المسك الاذفر و الكافور و غنت الطيور و اشرقت او قال و لعبت العين الحور و في رؤية اهل الجنان لمولاهم الرحمن و ما في ذلك من الشرف و النعيم الخالد قلت في بعض القصائد *

تبارك منشئى الخلق عن سر حكمة
هو الله مولانــا الحكيـــم المــدبر
اذا ما تجلـــى في جمـــال جلالـــه
تعالـــى لكـــل المؤمنيـــن لينظروا
و قد زينت جنات عدن و زخرفت
نسوا كل ما فيـــها لما منه ابصروا
جمالا و وصفاً جل ليس كمثله و فضـ
ـلا و انعـــامـــاً يجـــــل و يكبـــر
نعيـــم و لـــذات و عز و رفعـــة
و قرب و رضوان و ملـــك و مفخـــر
بمقعـــد صـــدق فى جوار مليكهـــم
هنيـــاً لمسعـــود بذلك يظفـــر
ايا ساعة فيهـــا السعادات تجتلـــى
علي وجههـــا در العنـــايات تنثـــر
و يا ساحة فيها المفاخـــر ترتقـــى
علاها و خلعـــات الكرامـــات تنشـــر
سالتكمـــا بالله هل مـــع احبـــة
لذا فيكمـــا يوم التـــزاور محضـــر

و هل انعمت نعمى بنعمان باللقاء
لنا ام نوت في سرمد الدهر تهجر

انتهى الكلام في الرؤية * قلت و المراد بنعمى و نعمان استعارة و اشارة الى ما جاء ان الله تعالى استخرج من ظهر آدم ذريته قبل ان يخلقهم ببطن نعمان و هم كالذر و اخذ عليهم الميثاق و ذلك قوله تعالى [و اذ اخذ ربك من بني آدم الاية] و المراد بالبيت المذكور هل كنا في ذلك الوقت مكتوبين من المذكورين من اهل اللقاء و السعادة ام ضد ذلك والعياذ بالله و المعنى بهذا كله ان الامر متعلق بالسابقة و على وفقها يكون اللاحقة نسئال الله الكريم لطفه و رحمته و عفوه و عافيته لنا و لاحبابنا و المسلمين آمين *

تنبيه يشتمل على فائدة حسنة مؤكدة لكون الحق مع اهل السنة *

روى الامام الحافظ ابو القسم بن عساكر رضي الله عنه في كتابه المسمى بتبيين كذب المفتري في ما نسبه الى الشيخ الامام ابى الحسن الاشعري ان الشيخ الامام ابالحسن المذكور رضي الله عنه كان يرى راي المعتزلة في مسئلة الرؤية و غيرها الى ان راى النبي صلى الله عليه و سلم في المنام - قال فقال لي يا ابا لحسن او ما كتبت يعني في الحديث ان الله تعالى يرى في الاخرة فقلت بلى يا رسول الله قال فما الذي يمنعك من القول به قلت ادلة العقول منعتني فتاولت الاخبار فقال لي و ما قامت ادلة العقول عندك على ان الله يرى في الاخرة فقلت يا رسول الله انما هي شبهة فقال لي تاملها و انظر فيها نظرا مستوفا فليست بشبه بل هي ادلة قال ابو الحسن فلما انتبهت فزعت فزعا شديداً و اخذت اتامل ما قاله رسول الله صلى الله عليه و سلم فوجدت الامر كما قال - فقويت ادلة الاثبات في قلبي و ضعفت ادلة النفي قال الراوي

الامام ابو القسم المذكور ثم راه ليلة اخرى فقال له صلى الله عليه و سلم تامل سائر المسائل ففعل فكان هذا سبب رجوعه عن مذهب الاعتزال الى نصرة مذهب اهل الحق انتهى * قلت و كذلك و جميع السمعيات التي وردت في الكتاب و السنة وردتها المعتزلة و موافقهم و لم يقبلوها لا يحيلها العقل ايضاً - و ذلك مما يطول ذكره و يشق حصره من الاحاديث الصحيحات الصريحات الظاهرات المتظاهرات غير احاديث الرؤية المذكورة كاحاديث الشفاعة و عذاب القبر و سوال الملكين و انطاق الجوارح و تطاير الكتب و الميزان و الصراط و اخراج العصاة الموحدين من النار و وجود الجنة و النار الان و احاديث القدر المتقدم ذكرها و ما يوافق ذلك من ظاهر الايات الدالات على تحقق هذه المذكورات مما اوله مخرجا له عن ظاهره من حكم عقله في دين الله و لم يوفق للايمان بما جاء به الشرع فرد ببادى الراى قواطع السمع مما شهدت به الايات الكريمة المحكمة ذات الاحكام المستقيمة - و وردت به سنة الغراء المليحة في الاحاديث المشهورة الصحيحة و استفاض فى الصحابة و التابعين و سائر السلف الصالحين رضي الله عنهم اجمعين وافقا عن نظر غير صحيح مع مجرد العقل اذ صحيح النظر لا يحيل حكم ذلك النقل قال الامام ابو المعالي امام الحرمين رضي الله عنه نابذ اهل الحق المعتزلة و خالفوهم و اتبعوا السمع و الشرع فاثبتوا الرؤية و الصراط و الميزان و عذاب القبر و مسائلة منكر و نكير و المعراج و الحوض و الشفاعة و اشتد تكبرهم على من يسبب الى انكار ما ثور الاخبار و المستفيض فى الاثار فى هذه القواعد و العقائد و اتفقوا على ان القبح و الحسن في احكام التكاليف و الايجاب و الحظر لا يدرك عقلا و المرجع في جميعها الى مدارك الشرع و قضايا السمع انتهى - قلت و كذلك الشيخ الامام

ابو اسحق الشيرازي عدد اشياء مما اثبته اهل الحق - قال في كتاب الاشارة بعد مدحه مذهب الاشعريه و احتجاجه لهم و ذبه عنهم و يعتقدون ان النبي صلى الله عليه و سلم نبوته باقية بعد وفاته كبقايها حال حياته الى ان يرث الله الارض و من عليها و ان شريعته ناسخة لجميع الشرائع و جميع الخلق مخاطبون بها و معجزه باق و هو القرآن و ان معراجه صحيح و كان في اليقظة لا فى المنام فاسرى به الى بيت المقدس و عرج به الى السموات السبع و الى العرش و عرض عليه جميع المخلوقات و سمع كلام الله القديم بلا واسطة كما سمعه موسى من غير واسطة و الفرق بينهما ان موسى صلى الله عليه و سلم سمع كلام الله و هو على وجه الارض من وراء حجاب و نبينا صلى الله عليه و سلم سمع و هو بالافق الاعلى لا من وراء حجاب بل مع المشاهدة و ان الجنة و النار مخلوقتان و استدل علي جميع ذلك بالآيات و الاخبار و كذلك الشفاعة و الحوض و الصراط و الميزان انتهى - قلت و قد اشرت الى اعتقادنا ما انكروه من الاحكام التي ذكرتها مما جاءت به السنة الصحيحة فى القصيدة المطولة المفصلة بالفصول العشرة المتقدمة ذكر شئ من ابياتها بقولي *

و تعذيب بقبر مع سوال ... و ميزان و حوض للشراب
به الايمان حق مع صراط ... كحد السيف جسر للذهاب
علي نار فمن هار و جار لجنات ... و من ماش وحابي
هما قد أنشيا فضلا و عدلا ... و يقرأ كتب كسب للحساب
و فى الاخرى يرى المولى تعالى ... صحيح ذاك من غير اكتذاب
بذا الايات و الاخبار جاءت ... و ما للعقل ايجاب احتجاب
لاهل الحق و الايمان يبدو ... و عنه من سواهم فى حجاب
لهم احلى و اهنى كل شئ ... برغم انف ذاف ذى ارتياب

كابصـــار لشمـس او لبـــدر قبيل النصف خال عن سحاب
بلا شبه تعالـــى لن يحيطـوا به علمـــا عن الادراك غابـي
و لا كيـــف و اين ذو كـــلام بلا حرف و صوت في خطاب
و ذو جـــاه شفيع في عصـــاة بدون الكفر من نار العقـــاب
و دون الشرك لا تكفيـــر فيه و لا تخليد فـــي نار العذاب
و ما جاء من كرامـــات لقوم سقوا من مشرب حالى الشراب
اولـــى قرب و اســـرار و نور و فضل جاء بفضل لا اكتساب
بهـا ايمـاننـــا حق و فيهـــا لنا كم مـن عقيـدات صـــلاب
لهدى كلهـــا كم مـن دليـــل باخبـــار و منطـوق الكتـــاب

قلت فهذه سبعة عشر بيتاً من القصيدة المذكورة مشتملة على بعض عقيدة اهل الحق المشهورة و قد تقدمت ابيات منها مشتملة ايضا على بعضها و بقيت منها ابيات اخرى و ساذكر ان شاء الله تعالى خمسة عشر بيتاً من قصيدة آخرى كبيرة مع كوني قد قدمت ايضا فى ضمن القصيدة الكبيرة المصدر بها هذا الكتاب خمسة عشر بيتا كل واحدة منها مشتملة مع الايجاز على الاطناب جامعة لجميع المسائل المعتمدة من عقد بناء السنة السنية المقتصدة و البحث في جميع ذلك و الاستدلال عليه و ان كان مما لا يتعلق بالسوال المذكور و لا يدعو الضرورة هنا اليه لكن قد يدعو اليه حاجة من وقف عليه من الاصحاب المعتقدين لمذهب الحق الصواب فلذلك رايت ان انبه عليه ببعض الاشارة المفهومة الواضحة العبارة - و قد تطرق البحث الى شيء من المسائل لتطرق الكلام اليها من البحث في شبه السائل فتاكد الكلام عليها في هذا الجواب كمسئلة الروية وغيرها مما وردت به السنة الصحيحة بل نصوص الكتاب - و اما الجهة فانها و ان كانت قد تطرق البحث من الروية اليها فالسائل و ايمته متوافقون على

نفيها فلا ضرورة الى الاستدلال عليها لولا الظاهرية و ما يعتقدونه من الباطل فيها - وذهابهم الى ما توهمه من اثباتها الظواهر - مما لزوم المحال منه ظاهر - و ها انا آبين ظهور ذلك المحال و اظهار بطلانه في المحال بوجوه الاول لزوم جسم مستلزم تركيباً و التركيب مركباً و ذلك يستلزم كون الخالق مخلوقا و القديم حادثا وهو محال اولزوم جزء لا يتجزى وهو محال ايضاً - الثاني لزوم كون خالق الجهات تعالى محدوداً محصوراً فيها - الثالث لزوم كون خالق المكان تعالى محتاجا الى مكان - فان قيل كيف يتصور موجود لا في مكان قلنا قد يتصور المكان لا في مكانَ - و الا لزم التسلسل المحال - الرابع لزوم اتصافه بصفة حادثة لا ختصاصه بتحيز حادث في جهة هي حادثة باتفاق جميع المسلمين فيكون القديم محلا للحوادث وهو محال لما سنقيم عليه فيما بعد ان شاء الله من البرهان و الحجج الظاهرات في شرح الابيات الآتيات - الخامس ان الظواهر المشعرة بثبوت جهة الفوق معارضة بظواهر مودية بنفيها كقوله عز وجل [وهو معكم اينما كنتم] و قوله سبحانه [ما يكون من نجوى ثلثة الا هو رابعهم] الى قوله تعالى [هو معهم اينما كانوا] و قوله تعالى [فاينما تولوا فثم وجه الله] و قوله جل و علا [و نحن اقرب اليه من حبل الوريد] و قوله صلى الله عليه و سلم في الحديث الصحيح ان الله عزوجل قبل احدكم واذا كان في صلاته فلا يبزقن و لا يَتَنَخَّمَنَّ اخرجه البخاري و في روايته الاخرى فلا يبزقن بين يديه و لا عن يمينه وغير ذلك من القران العظيم - و صحيح اخبار النبي الكريم عليه افضل الصلوة و التسليم - السادس انه كما اضطر الحشوية الظاهرية الى تاويل بعض الظواهر كما سياتي لاستحالة ظاهرها - فكذلك دعت الضرورة الى تاويل ساير الظواهر المشعرة بالجهة لاستحالة ذلك ايضا - و قد نقل عن الامام البارع صاحب

البرهان القاطع امام الحرمين رضي الله عنه انه سئل ببغداد هل الباري سبحانه على العرش فقال فى الجواب خلق العرش من ذرة وهو بالنسبة الى عظمته اقل من ذرة فكيف يكون مستقره قلت و لقد أجاد بهذا الجواب الوجيز البالغ المفخم الدامغ - و قال الامام علم العلماء الاعلام و حجة الاسلام المشهود له بالمقام العالي ابو حامد الغزلي رضي الله عنه الاستواء على العرش بطريق القهر و الاستيلاء - و كذا قال غيره ممن يطول ذكرهم من ائمتنا قال ابو حامد المذكور و لو ترك على ظاهره من الاستقرار و التمكن للزم كون المتمكن جسما مماسا للعرش اما مثله او اكبر او اصغر و ذلك محال فاضطر اهل الحق الى تاويله ما اضطر اهل الباطل الى تاويل قوله تعالى [و هو معكم اينما كنتم] اذ حمل بالاتفاق على الاحاطة و العلم و حمل قوله صلى الله عليه و سلم قلب المومن بين اصبعين من اصابع الرحمن على القدرة و القهر و قوله صلى الله عليه و سلم الحجر الاسود يمين الله في ارضه على التشريف و الاكرام انتهى و قال الامام المحقق الناقد المدقق فخر الدين الرازي رضي الله عنه اعلم ان هاهنا قانونا كليا و هو انا اذا رأينا الظواهر النقلية معارضة للدلائل العقلية فان صدقنا هما معا لزم الجمع بين النفي و الاثبات و ان كذبنا هما معا لزم رفع النفي و الاثبات يعني و كلا الصورتين محال و ان صدقنا الظواهر النقلية و كذبنا الدلائل القطعية لزم الطعن فى الظواهر النقلية ايضاً لان الدلائل القطعية اصل الظواهر النقلية فتكذيب الاصل ليصح الفرع يفضي الى تكذيب الاصل و الفرع معاً فلم يبق الا ان نصدق الدلائل العقلية و نشتغل بتاويل الظواهر النقلية او نفوض علمها الى الله تعالى و على التقديرين فانه يظهر ان الظواهر النقلية لا يصلح معارضة للقوانين العقليـــة فهذا هو القانون في هذا الباب و من أراد الاستقصاء في تاويل الظواهر الواردة في القرآن و الاخبار

فعليه بكتاب اسرار التنزيل و انوار التاويل يعنى كتابه انتهى * و قال الشيخ الامام المحقق المشهود بجلالته و علو شانه و المشهور بانه انظر اهل زمانه ابو اسحاق الشيرازي رضي الله عنه استوى على العرش استواء ليس باستقرار و لا ملاصقة لان الاستقرار و الملاصقة صفة الاجسام و لان ذلك يفضى الى التغير و الانتقال من حال الى حال و لان العرش محدود و يلزم من ذلك ايضا ان يكون مساوياً فيكون محدوداً كالعرش او اكبر فيكون متبعضا بعضه خال عن العرش وكل هذه صفة الاجسام المولفة او اصغر فيكون المخلوق اكبر من الخالق تعالى و كل ذلك محال - فدل على انه تعالى كان ولامكان ثم خلق المكان وهو على ما عليه كان - فان قيل اذا قلتم انه تعالى ليس على العرش و لا فى السموات و لا فى جهة من الجهات فاين هو - يقال لهم اول جهلكم وصفكم له باين لان اين استخبار عن المكان و الله عز و جل منزه عن ذلك ثم يقال لهم هل كان تعالى موجودا قبل خلق العرش و سائر الجهات فان قالوا لا فهذا هو الكفر الصراح و ان قالوا نعم قيل لهم اخبرونا اين كان قبل ذلك فكل دليل لهم قبل وجود الجهات هو دليل لنا بعد وجودها فان قيل اذا لم يكن في جهة فما فائدة رفع الايدي الى السماء و عروج النبي صلى الله عليه و سلم اليها يقال لهم لو جاز ان يقال انه تعالى في جهة فوق لاجل رفع الايدي الى السماء لجاز ان يقال انه تعالى في جهة القبلة لاجل استقبالنا لها في الصلوة او هو في الارض لاجل قربنا من الارض في حال السجود و قد قال الله تعالى [و اسجد و اقترب] و قال النبي صلى الله عليه و سلم اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فكما ان الكعبة قبلة المصلى و السجود في الارض و لا يقال انه تعالى في جهة الكعبة و لا في الارض فكذلك جعلت السماء قبلة للدعاء لا انه تعالى حال فيها و كذلك عروج النبي صلى الله عليه

و سلم الى السماء لايدل على انه تعالى فى السماء كما لا يدل عروج موسى عليه السلام الى الجبل على انه تعالى فى الجبل بل عروجه صلى الله عليه وسلم انما كان زيادة فى درجته و علو منزلته ليتبين الفرق بينه و بين غيره في المنزلة و علو الدرجة - ثم ذكر اختلاف الناس في معني الاستواء و قال والواجب من ذلك ان ينفي عنه كل ما يودى الي حدوث الرب عز و جل ثم لا يطالب بما عدا ذلك كما يعتقد انه سبحانه شئ موجود موصوف باوصاف الكمال ثم ينفي عنه مايودى الى حدوثه من صفة الاجسام و الجواهر و الاعراض ثم لايطالب بماعدا ذلك وذكر شيأ مما تمسك به الظاهرية من الآيات و الاخبار و من ذلك قوله تعالى [و ما يعلم تاويله الا الله و الراسخون في العلم يقولون آمنا به] و قولهم يؤمنون بها ولايتاولونها يقال لهم هذه الآية دليل على القول بالتاويل لا على نفي التاويل قال و غرضهم في نفي التاويل بقاؤهم على التشبيه فان لم يقولوا بالتاويل و نفوا التشبيه لم يطالبوا بغيره و لم يجب عليهم اكثر من ذلك لان الذي يحرجنا و يدعونا الى التاويل قول المخالف احمل هذا الاستواء على الظاهر و لا ادري هل هو استقرار او غير استقرار و كذلك قوله عزجل [ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي] احمله على الظاهر و لا ادري اهما خارجتان ام غير خارجتين قال و هذا جهل منهم بالرب عز و جل و ذلك يودي الى كفر لان من جهل صفة من صفات معلومة لم يعرف المعلوم على ما هو به - و قوله لا ادرى شك فى الله عز و جل و قلة علم بما يجوز في حقه و ما لا يجوز - قلت و هذا مختصر ما بسطه من الكلام في تاويل الظواهر في نحو ست ورقات قال في اخر ذلك قال الله عز و جل [لوكان هولاء الهة ما وردوها] قال فمن يعتقد و يؤمن بان الله تعالى اله ومع ذلک لايمتلي جهنم الا به فالسكوت عنها اولى من كلامه و مناظرته لانه

لم يستفد من عقله غير التكليف الذي به يستحق العقوبة و انما العاقل على الحقيقة من يتوصل بعقله عند نظره و استدلاله الى الحق لا من يعتقد و يصف الرب بالنزول و الانتقال والتغير من حال الى حال و يمر هذه الاخبار على ظاهرها من غير تاويل و لا نفي بسببه بجهله و حماقته و قلة علمه وبصيرته قال و تاويل هذه الاخبار يطول شرحه و ليس هذا موضعه انتهى السابع اتفاق علماء الباطن العارفين بالله المقربين من الابدال و الاوتاد و الصديقين و سائر المحبين و المحبوبين من اهل الاسرار و الانوار و الكشف و العيان - و علماء الظاهر المتكلمين ائمة الاصول المحققين النظار المدققين اهل الحجج المفحمة و الادلة القامعة و قواطع البرهان فاما علماء الباطن فها انا اذكر اقوال جماعة منهم قال الشيخ الكبير العارف بالله الشهير قطب مقامات اليقين ابو محمد سهل بن عبد الله رضي الله عنه ذات الله موصوفة بالعلم غير مدركة بالاحاطه ولا مرئية بالابصار في دار الدنيا وهي موجودة بحقايق الايمان من غير حد و لا حلول و تراه العيون في العقبى ظاهراً في ملكه و قدرته و قد حجب سبحانه و تعالى الخلق عن معرفة كنه ذاته ودلهم عليه بآياته فالقلوب تعرفه والعقول لا تدركه ينظر اليه المؤمنون بالابصار من غير احاطة ولا ادراك نهاية - قلت فقوله هذا مصرح بنفي الجهة والحلول واثبات الرؤية في الاخرى وغير ذلك من اعتقاد اهل الحق مع ما جمع فيه من الحسن والتحقيق والاحتراز الدقيق - وقال الشيخ الكبير العارف بالله ذو الاحوال والانوار والمعارف والاسرار ابو الحسن النوري رضي الله عنه لما وصف القرب من الله تعالى اما القرب بالذات فتعالى الملك عنه وانه المتقدس عن الحدود والاقطار والنهاية والمقدار ما اتصل به مخلوق ولا انفصل عنه حادث مسبوق جلت الصمدية عن قبول الوصل والفصل فقرب هو في نعته محال وهو تداني الذوات وقرب هو في نعته واجب وهو قرب

بالعلم والرؤية وقرب هو جائز في وصفه. يختص به من يشاء من عباده وهو قرب الفعل باللطف قلت وهذا القول ايضا ظاهر في نفي الجهة والحلول وهو بديع الحسن والتحقيق اما تحقيقه فكونه على قاعدة الاصوليين المحققين واما حسنه فمساقه بعبارة احسن من عبارتهم وقال سلالة النبوة ومعدن الفضايل والعلوم والفتوة جعفر بن محمد رضوان الله عليه من زعم ان الله في شئ او من شئ او على شئ فقد اشرك بالله اذ لوكان على شئ لكان محمولا ولو كان في شئ لكان محصوراً ولو كان من شئ لكان محدثا قلت وهذا صريح ايضا في نفى الجهة وغيرها من سمات الحدث وقيل للشيخ الكبير العارف بالله الخبير يحي بن معاذ الرازي رضي الله عنه اخبرنا عن الله فقال اله واحد قيل كيف هو قال ملك قادر فقيل اين هو فقال بالمرصاد فقال السائل لم اسالك عن هذا فقال ما كان غير هذا كان صفة المخلوق فاما صفته فما اخبرت عنه - قلت وهذا القول صريح ايضا في نفي الجهة - وقيل للشيخ الكبير العارف بالله الشهير ابى الحسن الشاذلي رضي الله عنه اعرشئ انت ام كرسي فقال الطينة ارضية والنفس سماوية والقلب عرشى والروح كرسي والسر مع الله بلا اين - قلت وهذا القول صريح ايضا في نفي الجهة عن خالق الجهات المتعالى عن الحدث وسمات المخلوقات - وقال الشيخ الكبير العارف بالله ابو عثمان المغربي رضي الله عنه كنت اعتقد شيأ من حديث الجهة فلما قدمت بغداد زال ذلك عن قلبي - فكتبت الى اصحابنا بمكة اني اسلمت جديداً - وقال الشيخ الجليل العارف بالله الحفيل بحر الحقائق ومعدن الاسرار والدقائق ابوالغيث ابن جميل قدس الله روحه ونور ضريحه ان الله ربنا شئ لايعلم احد منا ما هو ولا اين هو - و قال ايضا ليس لذات الله تعالى امام ولا خلف ولا فوق ولا تحت ولا ميمنة ولا ميسرة

قلت وهذا من كلامه المجموع المشهور وهو ايضا صريح في نفي الجهة المذكورة - وقال الشيخ الكبير العارف بالله استاذ الطريقة ولسان الحقيقة احمد بن عمر الزيلعي رضي الله عنه الحمد لله محلي القلوب الروحانية بجواهر الحكم الربانية - ورافعها من كثائف خيال عالم الجسمانية - ومحلها في رفيع بقاع حدائق رياض مروج حضائر قدس الازلية - ومجلسها على بساط انبساط أنس ادلال دهشة حيرة فناء بقاء دوام الديمومية - فبرزت لها الحقيقة في حلة نورانية - لطيفة قدسية - فتقاطرت عليها منها انوار عرفانية ذوقية كشفية - فشاهدت ولا حظت وتحيرت وغابت عن الاشكال الحسية فحييت بانوار واتحفت باسرار علماً مكنونا مصوناً على العقول الزكية - وسقاها بكاس الوصال في مقاصير الاتصال شراباً ممزوجاً بلطائف غيبية مديرها ساق لا ترمقه العيون ولا تحصله الظنون محجوب عن الافكار الوهمية وهب لها نسيم من جو بحر الوجود يعرف انفاس علوم مسكر كلية - ولاح لها برق الوجود من افق الجود حيث لا جهة ولا مسافة ولا كيفية - فتاقت واشتاقت وسكرت ودهشت وغابت في بحر الفردانية - فناداها منادى الغيب الرباني لا يظفر بقربنا من بقي فيه الكون النفسيه - قلت و موضع الشاهد من كلامه هذا قوله حيث لاجهة ولا مسافة ولا كيفية - وانما ذكرت مع ذلك كلامه المذكور لاشتماله على جواهر المعارف ويواقيت الحكم ولوامع النور - وقال الشيخ الكبير العارف بالله الشهير ابوبكر الشبلي رضي الله عنه جل الواحد المعروف قبل الحدود وقبل الحروف - قلت وهذا ايضا صريح من الشبلي في نفي الجهة والحروف وكونها مخلوقة - وقال امام السالكين وحجة الله على العارفين ابو محمد سهل بن عبد الله رضي الله عنه ان الحروف لسان فعل لا لسان ذات لانها فعل في مفعول - قلت وهذا صريح ايضا بان الحروف مخلوقة وليست كلامه

القديم - وقد قدمت عنه نفي الجهة ايضا - وقال الشيخ الكبير العارف بالله الشهير استاذ الاكابر الجامع بين علمي الباطن والظاهر ابو العباس بن عطاء رضي الله عنه لما خلق الله الاحرف جعلها سرا له فلما خلق ادم عليه السلام بث فيه ذلك السر و لم يبث ذلك في احد من الملائكة فجرت الاحرف على لسان آدم عليه السلام بفنون الجريان وفنون اللغات فجعلها صورا لها قلت و هذا القول صريح ايضا بخلق الحروف ونفيها عن الكلام القديم - وقال الشيخ الكبير العارف بالله الخبير امام العارفين واستاذ السالكين سر لمرادين ومربي المريدين العالم الرباني الحسيب النسيب ابو عبد الله القرشي رضي الله عنه هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس على العرش استوى من غير تمكن ولا جلوس لا العرش له من قبيل القرار ولا التمكن من جهة الاستقرار العرش له حد ومقدار والرب لا تدركه الابصار العرش يكفيه خواطر العقول و يصفه بالعرض والطول - وهو مع ذلك محمول والقديم لا يحول ولا يزول العرش بنفسه هو المكان وله جوانب واركان وكان الله ولا مكان وهو الآن على ما عليه كان ليس بجوهر فالجوهر بالتحيز معروف ولا بعرض فالعرض باستحالة البقاء موصوف ولا بجسم فالجسم بالجهة محفو وليس له تحت فيقله ولا فوق فيظله ولا جوانب فيعدله ولا امام فيحده ولا خلف فيسنده جل عن التحديد والتكييف والتقدير والتاليف والتغيير والتصوير والتشبيه والنظير ليس كمثله شيء وهو السميع البصير كلامه ليس بصوت فالاصوات توجد وتعدم ولا بحروف فالحروف تتاخر و تتقدم كل الحروف والاصوات والنداء محدثة بالنهاية والابتداء جل ربنا وعلا وتبارك وتعالى له العظمة والكبرياء - وله القدرة والسناء وله الاسماء الحسنى والصفات العلى - قلت وهذا بعض عقيدته المتفق على فضلها وجلالتها وتحقيقها وبلاغتها قلت و مما اشتهر عنه قدس الله روحه في الارواح ورواه بعض اهل العلم والصلاح انه قال ذات

يوم لبعض اصحابه اشم رائحة حشوى فوجدوا شخصاً من الحشوية وراء الحايط هذا معني الروية ان لم يكن لفظها بعينه - و قال الشيخ الامام استاذ الانام المحقق العرف معدن الاسرار والمعارف شهاب الدين السهروردي رضى الله عنه لما وصف الله تعالى بصفات الكمال ونزهه عن سمات الحدث وكل ما هو في حقه محال - فصور العالم وكل ماحواه وهو العالم الذي عقله العقلاء بما فيه من الارض والسماء والماء والنار والهواء والعرش والكرسي والجني والانسي والافلاك والاملاك والالوان والاكوان والاجرام والاصطكاك والشمس والقمر والنجوم الى اعماق اطباق النجوم بالنسبة الى العظمة الالهية اقل واحقر من خردلة بالنسبة الى جميع العالم ففرغ بالك عن ذلك من قياسك انه تعالى داخل العالم او خارج العالم فما احقرك واحقر علمك فلو فتحت عين بصيرتك استحييت من قياسك وفكرك ووهمك وخيالك ايها المحدود المحصور لاينتج فكرك الا محدوداً محصوراً وايها المحيط به الجهات لا يحكم علمك الا بالجهات فالجهات من جملة العالم - وقد علمت نسبته الى عظمته وتبارك الله رب العالمين - وقال قطب العلوم ونظامها سيد الطائفة وامامها تاج العارفين واستاذ المعرفين ابو القسم الجنيد رضي الله عنه في التوحيد مذهبنا افراد القدم من الحدث قلت وهذا القول الوجيز جمع في تنزيه الباري تعالى كل معنى عزيز من نفي النقائص كلها التي سمات الحدث مشتملة عليها - ومن ذلك نفى الجهة والحروف المعلوم حدثها وفي ضمن نفي النقائص عنه تعالى اثبات الكمالات له عز وجل كلها - قلت فهؤلاء المشائخ المذكورون بضعة عشر شيخاً من الاولياء العارفين العلماء بالله العالمين الربانيين المربيين المصطفين المقربين اولى المقامات العاليات والانوار والكرامات العاليات .الاسرار ممن اشتهرت ورويت عنهم فى العقائد هذه المقالات في نفي الجهة عن خلق الجهات ونفي

الحروف عن كلامه والاصوات اقتصرت على ذكرهم دون غيرهم من الاولياء السادات ممن يعلو مجدهم ولا يحصى في المشارق والمغارب عددهم من الشافعية والمالكية والحنفية المتفقين في الاصول الدينية - وكذا قدماء الحنبلية الموافقين لاهل الحق في الاصول والعقيدة الرضية - ومن العلماء العاملين والفقهاء الفاضلين والاصوليين المحققين النظار المدققين من اهل المذاهب المذكورة الكثيرة المناقب دون غيرهم من اصحاب المذهب مع كون الواحد من الشيوخ المذكورين اهل الحق يصلح لما اودع الله فيه من الصلاح لتربية الخلق نائباً في الدعاء الى الله تعالى على بصيرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اتباع سنته المنيرة على مقتضى القول الحق المبين من كلام المولى الذي اخلصوا له الدين [قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني وسبحان الله وما انا من المشركين] وكذلك علماء الظاهر المذكورون من اصحاب المذاهب المذكورة عقائدهم معروفة وتصانيفهم في المشرق والمغرب مشهورة اقاموا فيها قواطع الادلة ولا يحصى عددهم الا الله فمن ائمة الاصول اهل البراهين القاطعة و الحجج الظاهرة القوية من مشاهير اصحابنا الشافعية انجاب خلائق قد قدمت ذكر بعضهم في النظم اول الكتاب وسميت منهم ايضا بضعة عشر ممن لهم في الاصول تصنيف مشهور او كلام معتبر وقد ذكرت شيئا من اقوال بعضهم في هذا المختصر - و ها انا اذكر شيئا من ذلك عن بعض من برع منهم في الامامة واشتهر *

بيان الاستدلال

على نفى الجهة والجسمية وبطلان مذهب من قال بهما من الكرامية والحشوية ومتاخري الحنبلية

و مخالفتهم لمتقدمي ائمتهم اولى العقيدة الرضية

قال الامام المحقق الناقد صاحب البرهان المقدم والفهم الواقد استاذ المتكلمين امام الحرمين رضي الله عنه مذهب اهل الحق قاطبة ان القديم تعالى عن التحيز والتخصيص بالجهات قال وذهبت الكراميه وبعض الحشوية الى ان الباري تعالى عن قولهم متحيز مختص بجهة فوق - ومن الدليل على فساد ما انتحلوه ان المختص بالجهات يجوز عليه المحاذاة مع الاجسام وكلما حاذى الاجسام لم يخل اما ان يكون متساوياً لاقدارها او لاقدار بعضها او يحاذيها منه بعضه وكل اصل قاد الى تقدير الاله او تبعيضه فهو كفر صراح - ثم ما يحاذى الاجرام يجوز ان يماسها وماجازت عليه مماسة الاجسام ومباينتها كان حادثا اذ سبيل الدليل على حدث الجواهر قبولها للمماسة والمباينة - فان طردوا دليل حدث الجواهر لزم القضاء بحدث ما اثبتوه متحيزاً وان نقضوا الدليل فيما الزموه انحسم الطريق الى اثبات حدث الجواهر - قلت يعنى فيلزم القول بقدم العالم - ولم يقل بذلك احد من المسلمين وانما قال به الفلاسفة ومن وافقهم من سائر الملحدين - وقال ايضا بعد ما ذكر الظواهر قدصرى بالاستدراج اليها

الحشوية - قال ومما يجب الاعتناء به معارضتهم بآيات يوافقون على تاويلها حتى اذا سلكوامسلك التاويل عورضوا بذلك السبيل فيما فيه التنازع فاذا استدلوا بظاهر قوله سبحانه وتعالى [الرحمن على العرش استوى] فالوجه معارضتهم بأي يوافقوننا على تاويلها منها قوله تعالى [وهو معكم اينما كنتم الآيه] فنسا يلهم عن معنى ذلک فان راموا اجراءه على الظاهر حلوا عقد اصرارهم في حمل الاستواء على العرش على الكون عليه والتزموا فضائح لاينوبها عاقل وان حملوه على كونه بمعنى الاحاطة ولعلم فقد سوغوا التاويل ولم يمتنع منا حمل الاستواء على القهر والغلبة وذلک سائغ في اللغة اذ العرب يقول استوى فلان على الملک والممالک اذا احتوى على مقاليد الملك واستعلى على الرقاب وفائدة تخصيص العرش بالذكر انه اعظم المخلوقات في ظن البرية فنص الله تعالى عليه تنبيهاً بذكره على ما قال ثم الاستواء بمعنى الاستقرار ينبئ عن اضطراب سابق والتزام ذلک كفر ثم لا يبعد حمل الاستواء على قصد الاله الى امر في العرش و هذا تاويل الامام سفيان الثوري رضي الله عنه واستشهد عليه بقوله تعالى [ثم استوى الى السماء وهى دخان] معناه قصداليها قال فان قيل هل لا اجريتم الاية على ظاهرها من غير تعرض للتاويل مصيرا الى انها من المتشابهات التي لا يعلم تاويلها الا الله سبحانه - قلنا ان رام السائل اجراء الاستواء على ما ينبئ عنه ظاهر اللسان و هو الاستقرار فهو التزام التجسيم و ان يشكک في ذلك كان في حكم المصمم على اعتقاد التجسيم - و ان قطع باستحالة الاستقرار فقد زال الظاهر والذي دعا اليه من اجراء الآية على ظاهرها لم يستقم له واذا أزيل الظاهر قطعا فلا بعد في حمله على محمل قويم في العقول مستقيم في موجب الشرع والاعراض عن التاوين حذارا من مواقعة محذور في الاعتقاد يجر الى اللبس والايهام واستزلال العوام وتطرق الشبهات

الى اصول الدين وتعريض بعض أي من كتاب الله لزحم الظنون قال والمعنى بقوله عزو جل [واخر متشابهات الايه] مراجعة منكري البعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في استعجال الساعة والسوال عن مفتهما ومرساها وموقعها - والمراد بقوله تعالى [وما يعلم تاويله الا الله] اى وما يعلم مآله غيره ويشهد لذلك قوله تعالى [هل ينظرون الا تاويله] والتاويل فيها محمول على الساعة باتفاق الجماعة - قلت فهذا ما جمعته من مواضع متفرقة من كلامه في كتابه الارشاد - و قال الامام حجة الاسلام ابو حامد الغزالي رضي الله عنه في كتابه المستصفي الصحيح ان المحكم يرجع الى معنيين احدهما المكشوف المعنى الذي لا يتطرق اليه اشكال واحتمال والمتشابه ماتعارض فيه الاحتمال الثاني ان المحكم ما انتظم و ترتب ترتيبا مفيدا اما على ظاهر او على تاويل ما لم يكن فيه متناقض و مختلف لكن هذا المحكم يقابله المثبج والفاسد دون المتشابه و اما المتشابه فيجوزان يعبر به عن الاسماء المشتركة كالقرء و لقوله تعالى [الذي بيده عقدة النكاح] فانه مردود بين الزوج والولي و كاللمس المردد بين المس والوطء قال وقد يطلق على مارد في صفات الله تعالي مما يوهم ظاهره الجهة والتسبيه ويحتاج الى تاويله انتهى - قلت والاصح عند ائمتنا ان المتشابه يعلم تاويله الراسخون في العلم وان الوقف على قوله تعالى والراسخون في العلم معطوفاً على قوله سبحانه [وما يعلم تاويله الا الله] لانه يبعد ان يخاطب الله عباده بما لاسبيل لاحد من الخلائق الى معرفته - وقد اتفق اصحابنا وغيرهم من المحققين انه يستحيل ان يتكلم الله تعالى بمالايفيد ولا على القول الاصح يكون يقولون حالا قد تم الكلام دونه اى يعلمون تاويله حال كونهم قائلين امنا به - و تخصيص المعطوف جائز بحيث لالبس مثل [ووهبناله اسحق ويعقوب نافلة] و مما يؤيد ماذكره امام الحرمين في تفسير المتشابه - ما ذكره الامام ابوالحسن الواحدي في تفسيره - ان المراد ما تشابه على اليهود وهي حروف

التهجى في آوايل السور - و ذلک انهم اولوها على حساب الجمل - وطلبوا ان يستخرجوا منها مدة بقاء هذه الامة فاختلط عليهم واشتبه قال ابن عباس "وابتغاء تاويله طلب مدة اجل امة محمد صلى الله عليه وسلم" *

رجعنا الى ما كنا بصدده - قال امام الحرمين وصرحت طوائف من الكرامية بتسمية الباري جسماً ثم استدل على بطلان ذلک - قلت و سياقي الاستدلال واقامة البرهان على بطلان مذهب من قال بهذا واستحالة كونه تعالى جسماً او جوهراً او عرضاً في شرح الابيات الآتيات - قال امام الحرمين بعد اقامة البرهان على بطلان مذهب القائلين بالتجسيم - فان قيل اذا لم يمتنع تسمية الاله نفساً - كما دل عليه قوله تعالى [تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسک] فلا يبعد ايضاً تسميته جسما - قلنا لايسوغ القياس في اثبات اسماء الرب اذ لو ساغ ذلك لساغ مثله في الجسد - على ان النفس يراد بها الوجود - ولذلك يحسن قول القائل نفس العرض والعرض نفسه ولا يحسن ان نقول جسم العرض - ثم الاصل اتباع الشرع - قال - وسبيل معالجتهم في الكلام ان نقول الجسم هوالمؤلف بحقيقة اللغة فاصل الجسم يدل على اصل التاليف - فاذا سميتم الباري تعالى جسماً - وابيتم له حقائق الاجسام فقد تعرضتم لامرين اما ان تنقضوا دلالة حدث الجواهر فان مبناها على قبولها للتاليف والمماسة والمباينة واما ان يطردوها ونقضوا بقيام دلالة لحدث في وجود الصانع و كلاهما خروج عن الدين - ومن زعم منهم انه لايثبت للباري تعالى احكام الاجسام - و انما المعنى بتسميته جسماً الدلالة على وجوده فان قالوا ذلك - قيل لهم لم تحكمتم بتسمية ربكم باسم ينبئ عما يستحيل في صفته من غير ان يرد به شرع ويستقر به سمع - وقال الشيخ ابو اسحق الشيرازي رضي الله عنه ان الله تعالى ليس بجسم لان الجسم هو المؤلف وكل مؤلف لابد له من مؤلف وليس بجوهر لان الجوهر

لايخلو من الاعراض كاللون والحركة والسكون وليس بعرض والعرض الذي لا يكون ثم يكون ولايبقى وقتين - قال الله عز وجل [هذا عارض ممطرنا] اي لم يكن وكان وما لم يكن فكان فهو محدث - وقال الامام ابو حامد رضي الله عنه في صفة الباري تعالى - ليس بجسم اذالجسم عبارة عن الموتلف من الجواهر والجواهر يستحيل خلوها عن الافتراق والاجتماع والحركة والسكون والهيئة والمقدار والتخصيص بالاحياز - وهذه سمات الحدث و لو جاز ان يعتقد ان صانع العالم جسم لجاز ان يعتقد الالهية للشمس والقمر اولشيء آخر من اقسام الاجسام - وقال ايضا لو كان تعالى فوق العالم لكان محاذياً له وكل محاذ لجسم فاما ان يكون مثله او اصغر منه او اكبر و كل ذلك تقدير يخرج الى مقدور ويتعالى عنه الخالق المدبر - فاما رفع الايدي عند السوال الى جهة السماء فهو لانها قبلة للدعاء وفيه ايضا اشارة الى ماهو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء تنبيهاً بقصد جهة العلو على صفة المجد والعلا - فانه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء - وقال ايضا في الاستواء مستو على العرش بالمعنى الذي اراده بالاستواء وهو الذي لا ينافي وصف الكبرياء ولايتطرق اليه سمات الحدث والفناء وهوالذي اراد بالاستواء الى السماء حيث قال [ثم استوى الى السماء وهي دخان] وليس ذلك الا بطريق القهر والاستيلاء كما قال الشاعر : * شعر *

قداستوى بشر على العراق   من غير سيف ودم مهراق

وقال الشيخ الامام المكين سلالة سر الصالحين وعمدة المحدثين شيخ الاسلام قطب الدين محمد بن شيخ الامام العارف ابى العباس احمد بن علي القسطلاني رضي الله عن الجميع - العجب ممن ينتمي الى اهل السنة ويتعرض للاقتداء بالسلف الصالح منهم ويعتمد على ما ورد في الكتاب والسنة كيف يخالف قوله قولهم وينتهي الى ما لم يرد عن السادة المقتدى بهم

من الخوض في كيفية الكلام - فيزيد فيه بحرف وصوت ولم يرد ذلك صريحاً في كتاب ولا سنة و يستبد على اثبات المقطوع به بالمظنون من الاحاديث المتضادة المتون او في كيفية الاستواء ويزيد مستو على عرشه بذاته ولم يرد ذلك في كتاب ولا سنة اوفي كيفية النزول ويزيد فيه تنزيل بذاته و انما ورد ذلك في الكتاب والسنة مطلقاً - قال وكذلك ما ورد في الصفات من المجيئ والصورة والشخص والرجل والقدم واليد والوجه والعين والغضب والرحمة وغير ذلك يجب الايمان به من غير زيادة على ما ورد قال وما اتى احد من الفرق المخالفة للحق الا من القصور في فهم لغة العرب والجهل بالفرق بين الالفاظ التي يتطرق اليها الاحتمال من العموم والخصوص والمجاز والاضمار والاشتراك والاطلاق والتقييد والاجمال والتاويل الى غير ذلك مما هو مشهور في الكتاب والسنة وشهدت به لغة العرب فترقت افهام طائفة من حذاق النظار ونظار الحذاق الى الجمع بين ما ورد من الالفاظ المقتضية للتغاير عند العرض على الكتاب والسنة ولغة العرب والعقل فاضطروا الى التاويل وصرف اللفظ عن ظاهره لقيام الدليل فاعملوه ونسبوا من حاد عنه الى الضلال عن سواء السبيل قال وتبلدت اذهان طائفة أخرى فشابوا ورابوا وفيما راموه خابوا فحملوا الالفاظ على حقائقها فشبهوا وجسموا واعتقدوا انهم بذلك قد غنموا وسلموا وما بدين الله القويم اسلموا ثم ذكر ان فرقة أخرى توقفت واخذ في مدحها ونسبتها الى الصواب مشيرا بذلك الى مذهب اكثر السلف وسياتى ذكره ان شاء الله تعالى في كلام الامام محيي الدين - وقال الشيخ الامام بقية العلماء الاعلام مصابيح الظلام ذوالنهج السديد والثناء الحميد تقي الدين بن دقيق العيد رضي الله عنه في الظواهر الموهمة متى ورد شئ من الايات والاحاديث وكان التاويل الذي فيها من المجاز البين الشائع في لسان العرب المشهور فالحق انا نتاول

و لا نتوقف و ان كان مجازاً بعيداً شاذاً في لسان العرب قليل التداول فالحق مذهب الاثرية و هو ان يكل علمه الى الله تعالى و لايتعرض لتاويل مع القطع بان ظاهره الذي يوهم مستحيلا غير مراد و ان كان مما استوى فيه الامران فالاختلاف في جواز التاويل وعدمه يكون مسئلة فقهية اجتهادية و الامر فيها ليس بالخطر بالنسبة الى الفريقين *

و قال الامام علم الاعلام حجة الاسلام الحبر الماجد ذو المعالي ابوحامد الغزالي رضي الله عنه ما اسهل على العارف ارشاد الجاهل بان يقول ان كان المراد من النـــزول الى سماء الدنيا ليسمعنا فما سمعنا فلا فائدة في النزول *

و قال الامام الفاضل العالم العامل علم العلماء الورعين والزاهدين محي السنة و موضح معالم الدين ابو زكريا النووي رضي الله عنه في شرح صحيح مسلم في قوله صلى الله عليه و سلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فاستجيب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له الحديث قال هذا الحديث من احاديث الصفات و فيه مذهبان مشهوران للعلماء و مختصرهما ان احدهما و هو مذهب جمهور السلف و بعض المتكلمين انه يؤمن بانها حق على ما يليق بالله تعالى و ان ظاهرها المتعارف في حقنا غير مراد و لا نتكلم في تاويلها مع اعتقادنا تنزيه الله تعالى من صفات المخلوق و عن الانتقال و الحركات و سائر سمات الخلق *

قلت هذا كلامه في المذهب الاول بحروفه و قوله مع اعتقادنا تنزيه الله تعالى عن صفات المخلوق و عن الانتقال و الحركات و سائر سمات الخلق مما يويده ما صرح به بعض ائمة اهل الحق انه لايكفى ان يقال

امنا بمراد الله عز و جل و مراد رسوله صلى الله عليه و سلم مع اعتقاد شيء
من السمات المذكورات كما يقوله كثير من الحشوية و بواطنهم مبطونة على
التشبيه بشيء منها كالقول بالجهة و الحرف و الصوت و غير ذلك مما هو
من سمات الحدث و صفات المخلوقين و ليس قولهم ذلك باللسان مع
انطواء قلوبهم على التشبيه المذكور ليزحزحهم عن الوقوع في المحذور سوى
يسير تد ليس sic لا يجوز الا على مغرور - و ممن صرح بانه لا يكفي ما ذكرنا
الشيخ الامام مفتي الانام و عالي المقام عز الدين عبد السلام رضي الله عنه
في اجوبته عن المسائل الجبليات اعني التي ارسل اليه بها من جبلان
مع ان ذلك واضح لا يختلف فيه من اهل الحق اثنان - و معلوم بقواطع
البرهان و ناهيك بهذين الامامين المذكورين السيدين الكبيرين الوليين
المشكورين اطلاعا و تحقيقاً و اتباعاً و توفيقاً و قد قدمت قريباً قول امام
الحرمين المحقق النقاد ان التشكيك كالتصميم في الاعتقاد - رجعنا الى
كلام محيي الدين في حكايـــة المذهبين قال و الثاني مذهـب اكثـر
المتكلمين و جماعة من السلف و هو محكي عن مالك و الاوزاعي رضي الله
عنهما انها يتاول على ما يليق بها بحسب مواطنها فعلى هذا تاولوا هذا
الحديث تاويلين احدهما تاويل الامام مالك بن انس وغيره معناه تنزل
رحمته تبارك و تعالى اوامره او ملائكته كما يقال فعل السلطان كذا اذا
فعله اتباعه بامره - و الثاني على سبيل الاستعارة و معناه الاقبال على
الداعي بالاجابة و اللطف و الله اعلم انتهى *

قلت و قد تبع الظواهر بعض الحشوية و استدل بها و يتبعها ايضـــاً
بعض علمائنا و اولها و تبع كثيراً منها كثير من ائمتنا من كل امام جليل
بكل تاويل جميل منبهين بما ظهر لهم من التاويل على الباقي المسكوت
عنه خوف التطويل و لما ذكر تاويل آيات من ذلك امام الحرمين مع

احاديث وردت في الصحيحين قال و من احاط بما ذكرناه لم يصعب عليه مدرك تاويل ما يسأل عنه بعد التثبت و عدم الابتدار الى تاويل كما يسال عنه من مناكير الا حاديث - قال و لو اضربنا عن جميعها لكان شائعا انتهى *

قلت ولهذا اضربت عن ذكر الجميع - و لما سياتي من اختياري ترك تعيين التاويل اعني عدم القطع بواحد بعينه لعدم القاطع من الدليل و قد اقتصرت هنا على هذا المذكور من اقوال هذه الائمة السادة الاجلاء مرشدي الامة اعلام الهدى و مصابيح الظلمة - و اذ قد ذكرت معتقد ائمتنا من الاولياء و العلماء رضى الله عنهم في ذلك و هو مذهب اهل السنة من السلف و الخلف فها انا اذكر معتقدي معهم على وجه الاختصار و حذف حجج الاصوليين النظار - فاقول و بالله التوفيق الذي نعتقده ان احاديث الصفات ليست على ظاهرها و ان لها تاويلات تليق بجلال الله و لا نقطع تعيين تاويل منها بل نكل ذلك الى العليم الخبير الذي ليس كمثله شئ و هو السميع البصير و هذا توسط بين المذهبين المذكورين فلا نقــول بترك التاويل و لا نقطع فيه بالتعيين بل يحتمل تاويلا يليق بجلال الله تعالى نكل تعيينه الى علمه جل و علا و كذلك نعتقد ما اعتقده العارفون و العلماء انه سبحانه استوى على العرش على الوجه الذي قاله و بالمعنى الذي اراده استواء منزهاً عن الحلول و الاستقرار و الحركة و الانتقال لا يحمله العرش بل العرش و حملته محمولون بلطف قدرته لا يقال اين كان و لامتي كان و لا مكان و لا زمان و هو الآن على ما عليه كان تعالى عن الجهات و الاقطار و الحدود و المقدار لايحل في شئ و لا يحله شئ [كل يوم هو في شان] في افعاله لا في ذاته و صفاته لا يهتدى عقول العقلاء الى ادراك معرفة كنه ذاته المقدسة و صفاته العظماء [يعلم ما بين ايديهم و ما خلفهم و لا يحيطون به علما] *

قلت و هذا القدر فيما يتعلق بالجهة كاف و قد ذكرنا فيه نفي التجسيم و التركيب و المقدار و التقدير عمن ليس كمثله شئ و هو السميع البصير و قد رأيت ان انبه هنا على شئ من المنامات المباركات المرأي الصالحات التي هي من اجزاء النبوات و الاسرار الالهيات *

ذكر منامات يتعلق بما نحن بصدده من تقدسه تعالى عن سائر الجهات وغير ذلك مما يؤكد صحة جميع العقائد الاشعريات و ان كانت لا تحتاج الى تاكيد لظهورها و قيام البراهين القاطعة على صحتها و لكن ذلك مما يزيد الصدور انشراحاً مع ما قدمت من موافقة الشيوخ الذين اوتوا علما لدنيا و صلاحاً فمن ذلك ما تقدم من رؤياء الشيخ الامام ابي الحسن الاشعري رضي الله عنه للنبي صلى الله عليه و سلم و قوله صلى الله عليه و سلم له يا ابا الحسن و امره له بتامل الادلة ثم لما تبصر و تامل رجع عما كان يعتقده في الاول و لا شك ان هذا اعتناء به و ارشاد الى الحق و انه امام للهدى موفق و كذلك ما تقدم من رؤيا الشيخ الكبير القطب الشهير في المقام العالي ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنه من مباهاة النبي صلى الله عليه و سلم بالامام حجة الاسلام ابي حامد الغزالي رضي الله عنه و رؤيته جلد النبي صلى الله عليه و سلم للمنكر عليه و كذلك ما تقدم ايضاً من رؤيا استحسانه صلى الله عليه و سلم و صاحبيه رضي الله عنهما لكتاب الاحياء مع اشتماله على العقيدة الاشعرية الحسناء و كذلك رأى بعض الاخيار من اهل العلم في المنام الامام المحدث احمد بن ابي الخير اليمني رضي الله عنه جالساً مع النبي صلى الله عليه و سلم و لم يعرفه الرائي فسأل النبي صلى الله عليه و سلم عنه فقال صلى الله عليه و سلم هذا من هو على سنتي حتى مات احمد بن ابي الخير اخبرني بهذا عن رائي المنام المذكور من هو بالخير و الصلاح مشهور *

قلت و ناهيك بهذه الشهادة منه صلى الله و سلم له باتباع سنته مع كونه اشعري الاعتقاد و هذا لما نحن بصدده موضع الاستشهاد و ما ذكرت من معتقده مشهور معلوم لاينكره من يعرفه من الخصوم *

و لقد استشارني بعض فقهاء اليمن في عقيدة يركن اليها و يعتمد عليها فاشرت عليه بعقيدة الفقيه الامام عز الدين بن عبد السلام رضي الله عنه خوفا عليه من عقيدة القائلين بالجهة و الحروف الذين اعتقادهم في بعض جبال اليمن معروف لما في العقيدة المذكورة من الرد عليهم و الطعن فيهم *

فاخبرني انه قد اشار عليه امام الحديث احمد بن ابي الخير المذكور المشهود له باتباع السنة المشكور فاعجبني ذلك من امام في علوم الحديث ماهر مع كون طائفة مع المحدثين يعتقدون الظاهر *

قلت و من ذلك ما اخبرني بعض الصالحين انه ذكرني عند اناس في بعض البلاد التي يسكنها الحشوية فقالوا ذلك اشعري - قال فوقع في نفسي من كلامهم شيء قال فرأيت النبي صلى الله عليه و سلم في المنام تلك الليلة فقلت له ما تقول في فلان فاجابه صلى الله عليه و سلم بحمد الله بما لست له باهل سوى محض الجود و الفضل مما اكره ان اذكره و لا أراني قدره و من ذلك ايضا ما شهد به فقير مشكور صالح مشهور من ذوي الاحوال والنور انه شاهد النبي المكرم صلى الله عليه و سلم خرج هو و صاحباه رضي الله عنهما من القبة الشريفة البهية و حضروا معا في حال سماع بعض كتبي المشتملة على طريقة الصوفية اولي المقامات العلية و على العقيدة الاشعرية و جلس صلى الله عليه و سلم و وجهه كالبدر المنير في الروضة الرضية و احد صاحبيه عن يمينه و الاخر عن شماله فلما انقضى مجلس السماع و دعوت اخر الاجتماع التفت صلى الله عليه

و سلم الى الذي على يمينه و تبسم في وجهه ثم قاموا فدخلوا في القبة التي منها خرجوا *

و من ذلك ايضا ما اخبرني بعض المشائخ انه رأى النبي صلى الله عليه و سلم في ليلة جمعة و في يده اعني الرائي كتاب آخر من كتبي مشتمل على ما للاشعرية من الاعتقاد و سيرة الصوفية و العباد - و هو كتاب الارشاد فامره صلى الله عليه و سلم ان يقرأه عليه فقرأ عليه بعضه - ثم اجازه صلى الله عليه و سلم روايته *

قلت فلما اخبرني الرائي بذلك طلبت منه اجازته فلما اجــازني صارت اجــازتي لكتابي المذكور من جهتين ذواتي درجتين متباينتين البعدى منهما هي القريبة العالية و الشريفة الغالية *

و من ذلك ايضا اني سمعت في المنام و انا في بعض السياحات في بعض البلاد ناسا يتجادلون في مسئلة الجهة في الاعتقاد و اذا واحد منهم يقول ان لم يكن جهة فليس للوجود صانع - تعالى الله عن ذلك القول ثم بعد ساعة سمعت صوت انسان يعاقب و هو يصرخ ثم جاء ناس فسألت بعضهم عن ذلك الذي يصرخ من هو فاخبروني انه الشخص المعتقـــد الجهة الذي قال القول المذكور - ثم رأيت كاني في طريق واسع و اذا قد دهمني جند كانهم عسكر سلطان ركبان على جبل وحدها او معها هجان و لهم هيئة و هيبة و هم يمسكون الناس و يمتحنونهم في اعتقادهم فداخلني منهم خوف و خشيت ان تمسكوني فمروا بجنبي و قالوا لي اثبت على اعتقادك فانت على الحق - و لم يتعرضوا لي بمكروه فذهب عني الروع ثم ذهبوا فرأيت بقربي بئرين - و حضرة كالبساتين او المزارع هناك - و اذا انسان يقول هذه بئر فلان و ذكر بعض العلماء - ثم قال لي حسبت انهـــا

اوسع او قال اغور ماء من البئر الاخرى و اشار الى انه اخطأ في اعتقاد هم - ثم استيقظت و افكرت في منامي ففهمت ما فيه من الاشارة الى البئرين و نسبة احداهما الى الرجل المذكور و اختصاصه بها من بين الناس و ظنه انها خير من البئر الاخرى - ثم ذكرت بعد ساعة ان الشخص المذكور باعتقاد الجهة مشهور مخالف للجمهور و قد تبعه كثير من الفقهاء والعوام في بعض بلاد الشام ففهمت عند ذلك معنى ذلك *

قلت و من ذلك ايضا و الحمد لله منامات اخرى صالحات كثيرات جدا و ها انا اذكر منها على وجه الاختصار و الايجاز ما فيه كفاية و هو انه صلى الله عليه و سلم سمى بعض الناس اماما و شيخا و مسح على راسه و دعا له و اخبر انه سيكون من اهل الولاية مع كونه اشعري الاعتقاد و الحمد لله المنان الجواد و صلى الله على رسوله سيدنا محمد النبي الكريم المصطفى و على آله و صحبه و سلم و جزاه عنا افضل الجزاء *

قلت و قد اشرت ايضا الى ما قدمت من استحسانه صلى الله عليه و سلم لاحياء علوم الدين مع اشتماله على العقيدة القدسية الاشعرية الرضية و اشتماله ايضا على طريقة المشائخ الصوفية اهل المقامات العلية في القصيدة المسماة بالطراز المذهب في مدح الثلثة العلماء الاولياء المنتفع بكتبهم من بين ائمة المذهب مع تخصيص الشيخ الامام ابي اسحق و كتابه المهذب رداً لقول من طعن فيه و بهت و افترى و كذب و قدح في منصبه الشريف و مرتبته العلية زاعما انه ليس فيه شئ من المسائل الفقهية اما حسداً او غباوة او عصبية و هي هذه

* قصيدة *

اذا الغر عن عز المسائل سائل
و قال افتني اين استقرت فجوب

و قل عزها عن در فقه تبسمت
ملاح الحلي حلت كتاب المهذب
عذاري المعاني قد زهت في خدورها
على غير كفوء لازمات التحجب
ذراري ابي اسحق اكرم بسيد
امام نجيب للبعيد مقرب
بمدح غلاة لا اقوم و انما
اذب مقال الطاعن المتعصب
قبولا و اقبالا حظه سعادة
فاضحى لطلاب كياقوت مطلب
تصانيفه كم من امام و طالب
بها انتفاع في شرق ارض و مغرب
و ما ذاك الا عن عطاء عناية
و تخصيص فضل لا ينال بمكسب
كذا السعد و المجد المباهى بفضله
فكم حجة الاسلام تعلو بمنصب
و يكشف عن زاهي ملاح مغالم
نقاب يخباها المصون المحجب
و فى اليمن محي الدين محمود سيرة
مليح المعاني و الصفات المخيب
امام مفيد موضح نهج سنة
جميل ثناء طيب الذكر مطرب

(sic) بلاد هم كل حطي و تحلي حلا
زهت بجمال للخليفة معجب
طراز المعالي و المعالم مذهب
عليها و من زانت بها غير معجب
بهم سارت الركبان و الكون قد حدا
بركب الهوى حب الثلثة مذهب
ترى الخلق يهوى نحوهم بقلوبهم
لحب جمال مدهش العقل مذهب
كان حلا هم سار سلطان حسنها
بجيش هوى في كل قلب و موكب
و تاوى لمغناطيس سر جمالها
الى حسن معناها قلوب الورى اجذب (sic)
سوى حشوى غير كفوء فانها
بحجب الظواهر عنه ذات تحجب
و لم يرض الاكل كفوء محقق
يغوص على غالي جواهر مطلب
و ينظمها عقداً بجيد عقائد
كقدسية الاحياء الذي استحسن النبي
وبادر في جلد لمنكر كونه
على السنة الغراء نصر المغضب
امام هدى مع مدحه لكتابه
ناديت في قدح لحق مكذب

بايـلام سـوط فيـه عشـرين لـيلـة
و خمسا سـقيم القلب و الجسـم متعب
وتـوبـه مـن بـعـد ذا - لسعـادة
فـاكـرم بـه من نـاصـر ومتـوب
وفي مدحه الاحيـاء اصـدق شـاهـد
لـنهجيـن كم بـدر منيـر وكـوكب
أضاء همـا نهجـي هـدى اشعـرية
وصـوفيـة اهـل الـصفـا والتـادب
كـذا شـاهد ايضـاً اجازة مصطفـى
كتـابي لـه الارشـاد و سـم مطلـب
فكـم شاهداً اعلـى الكتابين بالهـدى
و كـم مدح النهجين مدحـة مطنـب
و ممـدوح خيـر الانبيـاء و مختـاره
هما من علا التعـديـل في عـال منصب
و هـذا الـذي قدمت نـرويه ثانيـا
باسـنادنا العـالي الصحيح المصـوب
عن الشاذلي مـع سـادة بيـن صـادق
مـريـد و صـديـق مـراد مقـرب
مراء عن الهـادى الـذي مـن راه قـد
راه علـى التحقيـق غـيـر مكـذب
عـليـه صـلـوة الله ثـم سـلامـه
يضـوعـان نشـرا فـوق مسك و زرنب

تتناهب و نهج الاشعري شعارها
وحال الصفا قال التصوف مذهبي
فان هي قد نالت مطابقة اسمها
طراز المعالي والمعالم مذهب
فذاك بحمد الله تيسير قادر
لذا جالب لليسر و العسر مذهب
وان لم ينل فالعيب من نسج قاصر
حقير فقير يافعي الاصل مذنب
يروم حيا منهل و ابل خاطر
و مخصب روض القلب يدعو المجدب
وقت اربعين الحمد لله ختمها
يفوح بطيب للوجود مطيب

قال ائمتنا وقد صرح الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه ان كل ما اوجب بقضاء او حدث - فالله تعالى منزه عنه حقيقة قالوا والتركيب والهيئة والمقدار يوجب حدوثا ونقصا - اذ ذلك يحتاج الى فاعل مركب ومقدر محدد محدودا بحد وغير ذلك من صفات المخلوق التي تقدس الاحد الصمد قالوا ومتاخر والحنابلة غلوا في دينهم غلواً فاحشا - و تسفهوا سفها عظيما وجسموا تجسما قبيحا وشبهو الله تعالى بخلقه تشبيها شنيعا - وجعلوا له من عباده امثالا كثيرة حتى قال الامام القاضي ابوبكر بن العربي المالكي رضي الله عنه في كتابه العواصم اخبرني من اثق به من مشيختي ان القاضي ابا يعلي الحنبلي كان اذا ذكر الله سبحانه يقول في ما ورد من هذه الظواهر في صفاته تعالي الزموني ماشئتم - فاني التزمه الا اللحية والعورة *

قال بعض ائمة اهل الحق وهذا كفر قبيح واستهزاء بالله تعالي شنيع - و قائله جاهل به تعالى لا يقتدى به ولا يلتفت اليه ولا هو متبع لامامه الذي ينتسب اليه و يتستر به بل هو شريك للمشركين في عبادة الاصنام فانه ماعبد الله ولا عرفه و انما صور صنما في نفسه فتعالى الله عما يقولون الملحدون والجاحدون علوا كبيرا - ولقد احسن الامام ابو الفرج ابن الجوزي منهم حيث صنف كتابا في الرد عليهم ونقل عنهم انهم اثبتوا لله صورة كصورة الادمي في ابعاضها - و قال في كتابه هؤلاء قد كسوا هذا المذهب شيئا قبيحا حتى صار لا يقال عن حنبلي الا مجسم قال وهؤلاء متلاعبون وما عرفوا الله ولا عندهم من الاسلام خبر ولايحدثون - فانهم يكابرون العقول وكانهم يحدثون الصبيان والاطفال - قال وكلامهم صريح في التشبيه وقد تبعهم خلق من العوام وفضح التابع والمتبوع انتهى *

و قد تقدم النقل عن الامام احمد مخالفتهم على سبيل الاجمال - و قال الامام ابوالفضل التميمي منهم فيما نقله الامام ابو بكر البيهقي في مناقب الامام احمد - و قال هو رئيس الحنابلة ببغداد وابن رئيسها - انكر احمد علي من قال بالجسم - و قال ان الاسماء ماخوذة من الشريعه و اللغة و اهل اللغة وضعوا هذا الاسم على ذي طول وعرض وسمك وتركيب وصورة وتاليف والله تعالي خارج عن ذلك كله فلم يجز ان يسمى جسما لخروجه عن معنى الجسمية و لم يجيء في الشريعة ذلك فبطل انتهي - وهو نص ما نقل عن الامام احمد بحروفه فرحمة الله عليه قال بعض ائمة اهل الحق في هذا الكلام لما لم يستطع احد من ائمة الحق المزيد عليه قال و طوائف من الحنابلة صرحوا بانه جسم لا كالاجسام وذلك الحاد في اسماء الله تعالى - وقد قال الامامان الشافعي و احمد رضي الله عنهما لا يوصف

الله تعالى الا بما وصف به نفسه او وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم - قال و هذا هو الذي اتفق عليه السلف رحمهم الله انتهي *

و قال الامام بن حزم روينا عن الامام احمد في قوله تعالى [و جاء ربك] انما معناه و جاء امر ربك كقوله تعالى [هل ينظرون الا ان تاتيهم الملئكة او ياتي امر ربك] والقران يفسره بعضه بعضا و هكذا نقله الامام بن الجوزي في تفسيره عنه *

و قال الامام البيهقي في مناقبه انبانا الحاكم قال حدثنا ابو عمر بن السماك قال حدثنا حنبل ابن اسحق قال سمعت عمي ابا عبد الله يعني الامام احمد يقول احتجوا علي يومئذ يعني يوم نوظر في دار امير المؤمنين فقالوا يجيء البقرة يوم القيامة ويجيء تبارك فقلت لهم انما هو الثواب قال الله تعالي [و جاء ربك] انما ياتي قدرته وانما القران امثال و مواعظ قال البيهقي هذا اسناد صحيح لا غبار عليه - قال وفيه دليل على على انه كان لا يعتقد في المجيء الذي ورد به الكتاب و النزول الذي وردت به السنة انتقالا من مكان الى مكان كمجيء ذوات الاجسام و نزولها وانما هو عبارة عن ظهور آيات قدرته فانهم لما زعموا ان القران لو كان كلام الله وصفة من صفات ذاته لم يجز عليه المجيء والاتيان فاجابهم ابو عبد الله بانه انما يجيء ثواب قرأته التي يريد اظهارها يومئذ فعبر عن اظهاره اياها بمجيئه *

قال الامام البيهقي و هذ الجواب الذي اجابهم به ابو عبد الله لا يهتدي اليه الا الحذاق من اهل العلم المنزهون عن التشبيه انتهي *

قال العلماء و قد يقتضي الحذف من التعظيم و التفخيم ما لا يقتضيه الذكر وشواهده من الكتاب كثيرة كقوله تعالى [انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله - ان الذي يوذون الله ورسوله] و قد اجمع المسلمون على تقدسه

تعالى عن التأذي والضرر اى يحاربون عباد الله واولياءه ويوضحه قوله تعالى [فاتى الله بنيانهم] ليس المراد بذاته بالاتفاق وانما هو امره و يشهد له قوله تعالى [اتاها امرنا ليلا او نهارا] قالوا و سئل الامام احمد عن حديث النزول الى سماء الدنيا اينزل بعلمه ام بما ذا فزجر السائل وقال اسكت عن هذا مالك و لهذا امض الحديث كما روى بلا كيف ولا حد قال الله عز و جل [فلا تضربوا لله الامثال] ينزل كيف شاء بعلمه و بقدرته و عظمته احاط بكل شئ علما - قلت وقد قدمت الكلام في حديث النزول المذكور و سائر الظواهر المتعلقة بالصفات - وما نقله الامام محي الدين النووي في ذلك عن السلف والخلف *

و قال الامام ابو الفضل القاضي عياض المالكي لا خلاف بين المسلمين قاطبة محدثهم و فقيههم ومتكلمهم و مقلدهم و نظارهم ان الظواهر الواردة بذكر الله تعالى في السماء ليست على ظاهرها و انها مأولة عند جميعهم - ثم قال لكن اطلاق ما اطلقه الشرع انه القاهر فوق عباده و انه على العرش استوى مع التمسك بالاية الجامعة للتنزيه الكلي الذي لايصح في معقول سواه من قولة تعالى [ليس كمثله شئ] فيه عصمة لمن وفقه الله وهداه انتهى * وهو بعض كلامه الذي نقله الامام محي الدين النووي عنه وقرره *

قلت وقد تقدم الكلام عن الائمة الاعلام في نفي الحرف والصوت عن الكلام فافهم ذلك والسلام ولا تحسبنا ايها المعتزلي والحشوي و من وافقكما من جميع الفرق على كون الحروف والاصوات عين كلام الحق مع الاختلاف بينكما والمباينة العظيمة في اعتقاد احدكما كون كلامه تعالى محدثا مخلوقا والآخر كون الحروف قديمة - انا اذا قلنا كلام الله مكتوب فى المصاحف غير حال فيها وان هذه الرقوم المكتوبة والاسطر المنظومة ليست عين كلام الله

تعالى بل دالة عليه ومشيرة اليه اذا لا نتحرم المصاحف هيهات بل نحترمه ونحترم ما جاوره ونقول يحرم على المحدث حمله ومس الاسطر منه وما بينهما من البياض ومس الحواشي والجلد والظرف اعنى مادام فيه واما اذا بان عنه الظرف فلا يحرم حمله ومسه لكني مع هذا اقول ينبغي ان يحترم ظرف المصحف البائن عنه ويعظم ويجل قدره ويفخم ويوضع على الراس ويكرم ويتبرك ويقبل بالفم وننشد تمثلا نظم من اجاد فيما نظم *

امر على الديار ديار ليلى اقبل ذا الجدار و ذا الجدارا
وما حب الديار شغفن قلبى ولكن حب من سكن الديارا

وبيت اخر فى هذا المعنى اردفته بثانى وهما هذان *

كفى شرفا اني مضاف اليكم واني بكم أدعي وازعى و أعرف
اذا بملوك الارض قوم تشرفوا فلي شرف منكم اجل و اشرف

قلت وفي معنى ما في المصحف من الرقوم الدالة على معنى الكلام المفهوم اقول فى الاطلال والرسوم على وجه الغزل والاستعارة المستحسنة عند اهل المعارف وفهم الاشارة *

اذا من حمى الاحباب هب نسيم ولاحت لنا اطلاله و رسوم
وفاحت لنا من ربع سلمى روائح بها كم شفي صب وعاش سقيم
نحن الى معنى بهي مخير لمعنى رضي في الحبيب قديم
نترجم عن مكنون حكم وحكمة و وصف كمال في الربوع رقوم
فحين نرى تلك الرقوم نواطقا بكل مليح من حلاه نهيم
و نغري به بل بالرسوم لمدحها غلاة غرام للقلوب غريم
كما ترجمت مضمون سر و اخبرت بمكنون حسن بالجزاء يقوم
لئن كان منها مطرب ومشوق لنا فلها منا هوى ولثوم

وان خصها ممدوحها بجلالة | و يمن نمنها حرمة و لزوم
على باب معناها نغني بمدحها | و حول حماها لا نزال نحوم
نعفرفي تلك الرسوم خدودنا | لعل الذا منها تلوح نجوم
و يبدو من المعني المضي جماله | قديماً و تمسي و الحبيب نديم
و نسقي مداما لم يذقها عذولنا | فيضحي على مالم يذقه يلوم
و لو ذاق طعم الراح او شم ريحها | لامسي على العذر الدليل يقيم
ارى الحب لا يدريه الا مجرب | على ما يعاني من عناه يدوم
كذا الوصل لا يدريه الا مقرب | حطاه اعتناء بالحبيب قديم
اخا الحب دم بالباب ان رمت فتحه | ورج وصالا فالاله كريم

قلت و ها نحن من التلويح والتورية عن المقصود الى التصريح الذي كنا بصدده نعود فنقول ايضاً و كما ان الله تعالى لايشبهه شيء كذلك لا يشبه كلامه كلام ولا يتوقف سماع كلامه سبحانه على الحروف و الاصوات كتوقف كلام سائر المخلوقات *

بيان دفع الاعتراض و رفع الاشتباه

في قوله تعالى [حتى يسمع كلام الله] والفرق بين القراءة و المقرو و التلاوة و المتلو اما ما ذكر السائل من الاعتراض الذي لا يزال مخالفونا يعترضون به علينا و هو قوله تعالى [و ان احد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله] و ما زعم من ان الله تعالى اخبر ان هذه الا حرف كلامه دون ان يكون شيء اخر كلام له هكذا قال السائل و صوابه كلاماً بالنصب كما تقدم فقوله ان الله اخبر ان هذه الاحرف كلامه غير صحيح لما تقدم من الادلة و اقامة البرهان على كون الحروف مخلوقة و كون كلامه تعالى غير مخلوق بل صفة له قديمة كسائر الصفات و نحن نعلم ان لسان

القاري مخلوق و قدرته على القراءة مخلوقة و اصواته و ما اشتملت عليه من الحروف مخلوقة فكيف يكون ما هو مخلوق و آلته التي حصل بها مخلوقة عين كلام الله القديم بل اذا حكى انسان كلام مخلوق لا يكون اصواته و حروفه عين كلام المحكي عنه بل حاك معنى كلامه و مضمون ما اشتمل عليه و مع هذا اذا سمع من الحاكي يصح ان يقول سامعه سمعت كلام فلان اعني المحكي عنه - فكذلك كلام الله تعالى فصح لنا ان نقول سمعنا كلام الله اذا سمعنا قراءته بحروف و اصوات دالة عليه فيحتمل ان يكون قوله تعالى [حتى يسمع كلام الله] اي حتى يسمع قراءة كلام الله الدالة عليه او حتى يفهمه كما يقال سمعت الحق من فلان اذا سمع منه ما يدل على ذلك و فهمه - و حذف المضاف و اقامة المضاف اليه مقامه له فى العربية استعمال صحيح بل ذلک من المجاز الشائع فى الكلام الفصيح بل واقع فى اصح الكلام و افصحه و افضله و ارجحه و اجمله و املحه كلام الحكيم المجيد و من ذلك قوله عزوجل في القران المجيد [محلقين رؤسكم و مقصرين] اي شعر رؤسكم [و اسئل القرية] اي اهلها * قلت و اذا صح ما ذكرت من حذف المضاف و اقامة المضاف اليه مقامه صح حمل سماع الكلام المذكور على القراءة و تعين حمله عليها او على الفهم لامتناع سماع المعني القائم بذاته تعالى من غيره عزوجل - و قد علم ان القراءة غير المقرو و التلاوة غير المتلو * فان قيل ما الفرق بينهما قلنا الفرق ظاهر - و كذلك الكتابة غير المكتوب و الحفظ غير المحفوظ - كما ان الذكر غير المذكور و العبادة غير المعبود فكما ان الله سبحانه مذكور الذاكرين على الحقيقة كذلك كلامه مقرو القاريين حقيقة - و كما ان الذكر مخلوق والمذكور قديم كذلك القراءة مخلوقة والمقرؤ قديم * اذا علم هذا فالقراءة هي المسموعة المشتملة على الحروف و الاصوات المخلوقة الدالة على المقرو

و كذلك التلاوة و المقرو - و هو المدلول المفهوم المدرك المعلوم بالقراءة المذكورة القديم القائم بذات الله تعالى فكلام الله هو المقرو و هو المتلو و هو القرآن *

قلت و من الدلالات على الفرق بين التلاوة و المتلو ما اشتهر من الآيات التي لاولياء الله تعالى يبدو و هو ما رواه الشيخ الجليل المقدار المشكور المشهور عبد الغفار عن الشيخ الكبير العارف بالله الشهير عبد العزيز المتوفى رضي الله عنهما انه قال كنت اذا وقع لي امر اروح الى الشيخ ابي زيد الميموني فتوجهت مرة الى زيارته بالميمون و كنت اقرأ في سورة من القرآن فنسيت آية و اذا بطائر ابيض قد طار من جانب خليج الى جانبه الآخر ورد علي الآية - فلما جئت الى الشيخ ابى زيد الميموني قال ايش رأيت في طريقك يابني قلت كنت اقرأ في سورة و ذكرت القصة قال - فقال لى الشيخ فما الذي خطر لك قلت له اما ان يكون جنياً تشكل او ملكاً تمثل - فقال الشيخ لي ما هو بجني و لا ملك قلت فما هو قال هي الآية تشكلت وردت وجودها عليك - فلما كان الليل قلت في نفسى الشيخ ابو زيد يقول لى الآية تشكلت وردت وجودها عليك - و القرآن كلام الله تعالى و كلام الله قديم فكيف يتشكل فسمعت قائلا يقول لا تنس الادب على الشيخ ابي زيد الذي تشكل تلاوتك لا المتلو * قال الشيخ عبد الغفار بن نوح الانصاري القوصي المذكور - فانظر الى هذا الجواب من القائل الذي فصل في الخطاب بين القديم و الحادث اذا المتلو هو القرآن و القرآن كلام الله تعالى القديم القائم بذاته العلية و تلاوة العبد بحروف و اصوات من لهات و مخارج حادثة انتهى كلامه الذي رواه لا بسند بعيد بل عن صاحب الواقعة الشيخ عبد العزيز الحميد و ذكره في كتابه الموسوم بالوحيد في سلوك طريق اهل

التوحيد و رويته ايضاً عن ولده الشيخ احمد ذي السيرة المحمودة و الحال الشديد اخبرني بذلك تجاه الكعبة المعظمة مع اشياء يطول فيها التعديد - قلت و قد يطلق القرآن على القراءة ايضاً ومن ذلك قوله عزوجل [لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه و قرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه] وقوله تبارك وتعالى [و لا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه] و ذلك انه كان صلى الله عليه و سلم يستعجل بقراءة ما يقرأه عليه جبريل عليه السلام من كلام الله قبل ان يفرغ من قراءته عليه خشية ان ينساه صلى الله عليه و سلم فامر الله سبحانه بترك الاستعجال و الانصات لسماع قراءته حتى تكمل و وعده بجمعه في قلبه و بيانه ومن اطلاقهم على القراءة لفظ القرآن قول الشاعر ذى الفصاحة و البيان قيل في قتل امير المومنين عثمن رضى الله عنه * * شعر *

ضحوا باشمط عنوان السجود بـه يقطع الليل تسبيحـاً و قرآنـا

اى و قراءة - قلت و اذا علم ما ذكرناه من اطلاق القرآن على القراءة و ثبت ذلك في كلام الله الذي هو افصح الكلام و في كلام العرب الفصحاء النظام ثبت ما ذكرناه من كلام سماع كلام الله على القراءة المشتملة على الحروف و الاصوات الدالة عليه فان قيل فكيف وقف جبريل عليه السلام على الوحي حتى نزل به فاداه فجوابه ما قيل انه سمع كلام الله تعالى من الله فنزل فاداه او ما قيل انه اطلع عليه فى اللوح المحفوظ فقرأ منه ما امر بانزاله فنزل فاداه قال ائمتنا و يحتمل الامرين جميعاً - و نحن نتبع فى هذ الاثر و ما يرد به من الخبر فاما ان نقول من عند انفسنا شيأ ما فلا * قلت و كذلك نقول جميع كتب الله المنزلة على انبيائه عليهم الصلوة و السلام من التوراة و الانجيل و الزبور و الفرقان و سائر الصحف كل ذلك كلام الله القديم القائم بذاته و انما نسخ بشرعنا تلاوة تلك الكتب و حكمها الا ما قرره

شرعنا من الحكم المذكور و امرنا بتلاوة القران و العمل باحكامه و خالف القران تلك الكتب من حيث انها ماكانت نظومها عين معجزة و القران نظمه معجز قلت و انما كان نظم القران العظيم المنزل على الحبيب المصطفى الكريم عليه افضل الصلوة والتسليم معجزاً دون نظم كتب غيره من الانبياء الكرام عليهم الصلوة و السلام لان معجزة كل واحد من الانبياء السادة جاءت من جنس ما غلب على اهل عصره خارقة للعادة - فلما كان الغالب على اهل عصر الكليم عليه الصلوة و التسليم كثرة السحر فى البلدان و السحرة كما جاءت الايات الكريمات عن الملاء من قوم فرعون مخبرة فى قولهم لفرعون اللعين لما جاءهم موسى صلى الله عليه و سلم بالبرهان المبين و الشان العظيم [ارجه و اخاه و ابعث فى المدائن حاشرين ياتوك بكل سحار عليم] اشاروا عليه بانظارهما للمناظرة و احضار كل ساحر لتبيين الغالب على رؤس الاشهاد من كل باد وحاضر فجمع السحرة لمناظرة موسى عليه السلام من جميع المدائن و اجتمع الخلق من كل مكان لينظروا من امرهم ما هو كائن - فكان كما اخبر الله تعالى عنهم في محكم الايات و الذكر الحكيم بقوله سبحانه [سحروا اعين الناس و استرهبوهم و جاؤا بسحر عظيم] و قوله تعالى [فاذا حبالهم و عصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى فاوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك انت الا على و الق ما في يمينك تلقف ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر و لا يفلح الساحر حيث اتى] و قد قيل انهم كانوا سبعين الف ساحر من كل عارف بصنعة السحر ماهر و قيل اربعة الاف من كل معدود مقدم و الله سبحانه و تعالى بهم اعلم ثم اخبر عز و جل عما صاروا اليه بما سبق لهم من الحسنى بقوله تعالى [فالقى السحرة سجدا قالوا امنا برب هارون وموسى] جاءهم موسى بقلب العصى ثعباناً فاتح الفم سبعين ذراعاً يتلقف ما صنعوا و يلقم - هكذا فى

التفسير الذي رويناه سماعاً اعني كون الثعبان فتح فاه سبعين ذراعاً حتى بال من شدة الخوف فرعون اللعين بعد ما غض من قدر جلالة الوجه المسكين المصطفى بالرسالة و التكليم الموصوف بالرسول الكريم لما راي عنده من السكينة و الادب مع الله و التواضع و الارتياض ولم يدر انه عند المجاهدة لمن انتهك محارم الله سيف ماض

كليم الله امضى من حسام | طغى بالطعن فيه ذو اكتذاب
مهين قالها الملعون يعنى | بها للموهف الماضي الذباب
الى من قدعصى القى عصاه | فتسعى نحوه افعى بذاب
وفوها فاغر سبعون ذرعاً | لفرعون ابالت فى الثياب
فاضحى ملكه يعلوه ذل | وولى فى تباب و انعطاب
و امسى تاج عز النصر زاه | على دين الهدى عالى الجناب
لوا علياءه بالنور باه | بكف بالبها ذات التهاب
بها برهانها الباهي شهيد | بتصديق المخصص بالخطاب
خطاب من مُدام الحب يسقى | بديم الحب محمود الشراب
له التنزيه من حرف وصوت | و عن خلق و خلف واكتذاب

و لما كان الغالب على اهل عصر الروح المعظم المسيح عيسى بن مريم صلى الله عليه و سلم معاناة الطب و ممارسة الحكم جاءهم بابراء الاكمه و الابرص باذن الله و احياء الرمم و ايجاد طير من الطين بعد العدم

باذن الله كم احيا لميت | وكم طيرا براه من تراب
و كم من حكمة ابدا فحارت | بها كم من نهي ذات اعتجاب
(sic) و لم لا حكمة ينسي و منها | لقد انسي به كم من عجاب
اتى من لا اب فى المهد انشا | كلاماً نافياً للارتياب
به برأ حصاناً ذات نسك | بتولا طهرت مما من معاب

ولا شين و لانقص بها بـــل | كمال جآء من وقت الشباب
بـــدأ لله بـــالتنزيه اذ قا ل | عبـــد الله أتـــى بالكتـــاب
مشى فى الزهد سُبلا ضيقات | على الزهاد صعبات الذهاب
بـــلا سقـــف مكن او ادــــا | سوى sic كف بمشط و الشراب
يرى نســكا و للدجال سفكا | بمحراب و حـــرب بالحراب

و لما كان الحبيب المصطفى المقدام سيد المرسلين و قدوتهم الامام و مسك النبيين المجعول فى الختام المرسل رحمة للعالمين الذي نفعه للخلق عام السراج المنير المذهب حنادس الظلام بدر الهدى و معدن الندي و سيف العدي الصارم الحسام المفني المطغي و المبعد للشقي و الغياث للوري عند الشدائد العظام الجزيل الجدوى و المزيل للبلوى و المخصوص باللواء و المحمود المقام الشفيع المقبول الحبيب الموصون و الكريم المامون تاج مجد الكرام للورى بحر جود ذاك زين الوجود احمد المجتبى من جميع الانام كل فضل لديه فضل غير اليه راجع فعليه الصلوة و السلام مبعوثا في وسط صميم العرب العرباء الفصحاء الشعراء الخطباء المتصفين بانواع البلاغة وعلم الادب طبعاً الناطقين ببديع الكلام نثراً و نظماً و رجزاً و سجعا المفاخرين بالشعر و الخطب في جميع المجامع المناظرين في المحافل و المواسم من للفضائل جامع جاءهم صلى الله عليه و سلم بنظم معجز في أسلوب غريب مع جزالة اللفظ و بداعة المعنى العجيب جامعاً بين البلاغة و غرابة الاسلوب الخارج عن اساليبهم في نثرهم و نظمهم و اراجيزهم و خطبهم متحدثا لهم به اما ان ياتوا بمثله فيدعهم و ينزع عنهم كل ما منه نقموا و اما ان يعجزوا عن معارضته فيسلموا له الرسالة و يسلموا فيسلموا و يغنموا - فنظروا في ذلك و امعنوا النظر و افكر فيه كل من غاب و حضر فعجز عنه كل من في بدو و حضر و لم يقدروا ياتوا بمثل اصغر سورة من سوره الزاهرة

لا باستقلال احدهم و لا بمساعدة و مظاهرة - و اني لهم ذلك و قد قال من لم يزل بكل شيء عليما و على كل شيء قديراً [قل لئن اجتمعت الانس و الجن على ان ياتوا بمثل هذا القران لا ياتون بمثله و لو كان بعضهم لبعض ظهيرا] و اخباره تعالى عن عجزهم قبل وجوده من اعظم الآيات و كذلك ما اخبر عنه في سورة الروم و غيرها من الامور المغيبات فلما عجز اولو اللسن عن المعارضة باللسان عدلوا و ما عدلوا الى المطاعنة بالسنان ولو لم يعجزوا عن ذلك لما اختاروا الاشق المفضي الى المهالك من قتل الانفس و افناء الرجال و سبي الاولاد و الازواج و نهب الاموال فاعز الله دين الاسلام و نصر نبيه عليه الصلوة و السلام و ايده بالملائكة الكرام فاصبح دين الحق بنور الهدى و عز النصر ناهجاً متبسما و دين الطغيان بخزى الذل و ظلمات الظلم عبوساً مظلماً و سلطانه مدبراً منكسراً و عسكره منهزماً و دين الحق عليه ظاهراً و له قاهراً * قلت و قد اشرت في بعض القصائد الى عجز ذوى البلاغة في النظم و النثر من كل معاند جاحد و الى قشر مسيلمة الكذاب في معارضته بالسخف السمج الباردا عني ما يوثر من ترهاته الركيكة التي هي اكذب من السراب في معارضة القران العظيم بافتراء الدعوي و الاكتذاب حيث يقول على ماقيل في معارضة سورة الفيل - الفيل ما الفيل و ما ادراك ما الفيل له ذنب و ثيل و خرطوم طويل و ما حكي عنه ايضاً من الترهات بقوله في معارضة سورة و العاديات - و الطاحنات طحنا و العاجنات عجنا و الخابزات خبزا و اشك هل حكي عنه و اللاقمات لقماً و غير ذلك من الهذيان الركيك الذي يمجه السمع و يستسمجه الطبع و كذلك ما حكي عنه انه جائته سجاح التي ادعت النبوة بالكذب الصراح فتزوج المتنبي بالمتنبية و كان المفتري كفواً للمفترية ثم عارض سورة عم لما في ذكره الفحش و الخنا و البشاعة

و الفضاعة مما يستقبح ذوالحياء اسماعه و سماعه و كذلك اشرت فيها الى اعزاز الله دين الاسلام و اظهاره على سائر الاديان و نصر نبيه عليه الصلوة و السلام - و كذلك ما منحه من المحاسن و المناقب العظام و ما جاهد في الله هو و اصحابه الكرام حتى على منار الدين و ابتهج بالنور و ظهر و انتفى الغي و انكسر كسري و انقصر قيصر وعدا وجه الكفر مسودا مظلما و راج الهدى ناهجاً بالنور مبتسماً ثم القصيدة المذكورة فيها طول و لكن المقصود منها المشتمل على ما ذكرت من ظهور دين الاسلام و ذكر شيء من محاسنه صلى الله عليه و سلم و مناقبه العظام و ذكر آله و اصحابه الكرام متعلق بعضه ببعض فكتبتها هنا على التمام تبركا بذكره عليه الصلوة و السلام و هي هذه القصيدة المسماة بالدر المنظم في مدح رسول الله صلى الله عليه و سلم و في مفاخرتنا لجميع الامم *

دعا عـــذل صب في غرام الهوى العذرى
فسيان بيـــن العذل فى الحـــب والعـذر
فلـوذقتمـــا طعـــم الهـــوى لعـــذرتمـــا
رهيـن الضنـــى باقي العنـــا فاني الصبر
رمـــتـــه سهـــام البيـن ما بيـــن رأمـــة
الى المنحنى و الخيف و الجمر بالجمـــر
و عاقبـــه في وادى العقيـــق صبـــابـــة
لصب دمـــوع و الـــغـــرام له يـــغـــرى
بخـــود مـــن الغيـــد الكعـــاب خريـــدة
بطـــرف و جيـــد الريـــم تبسـم عـن در
اضـــاءت بهـــا الظلمـــاء لـــما تبسمـــت
بشـرق و غـرب الارض و السهـــل و الوعـــر

الى كم اوري بالغواني عن الذي
بروٴيته نيل المنى منه و اليسر
خليلي عن ذكر الغواني تخليا
لذكر الذي في ذكره مُحكم الذكر
و شد المطايا عن عناق نجائب
تجوب سراها للمهامه و القفر
اذا ما حدى الحادي تحن الى الذي
جرت نحوه للسبق بالنحر في النحر
اذا جزتما بالربع من دون رامة
ترومان جدوى الجود و السعد و البر
و لحظ جمال قد سبى الخلق حسنه
و شم شذا قد فاق للمسك و العطر
فانما حبيبا حل في ذاك الحمى
ثوى في يسار الحي باليمن و اليسر
و بالحسن و الحسنى و بالهدى و الهدى
ملاقي الندى و البر للبر و البحر
حوى كل حسن لم ير الدهر مثله
بخلق و خلق لا فخور و لا كبر
لقد فاق بدرا بالمحيا و في الحياء
اشد من العذراء مكنونة الخدر
و قام على الاقدام طار شكا الحشا
لضراء و الاقدام تشكوا من الضر

و اعرض عن دنيا له قد تعرضت
باحجار در و التراب من التبر
و بالسمحة البيضاء اتى الخلق و اضعا
بها ما سواها للخبائث و الاصر
و حن اليه الجذع في كفه الحصى
يسبح و الينبوع من كفه يجري
و جاء باي لن يجاء بمثلها
و لا ظاهرت جن لانس مُحدي الدهر
يحدي بها من حاد عنها فاخرست
جميع بلاغات من النظم و النثر
و اخرب دعاوي كاذب رام افكه
يعارضها بالسخف و السمج و القشر
و قابل املاك السماء في مشاهد
يدنون في الهيجاء عن البدر في بدر
رقي خارقاً سبعاً طباقا و راكباً
براقاً فنحى كم حجاب و كم ستر
الى ان دنا من قاب قوسين عاليا
مقاماً عليا لم ينل قط في عصر
فبات يسقي من شراب محبة
مداما يرى نوراً و يخبر عن سر
و يلقى زمام الملك في كف شارب
يواليه تصريفا الى اخر الدهر

هناك بها نال الحبيب مرامه
وعاد بتاج السعد والخلع والخضر
له الشرف الاسنى و مجد ونجدة
آزاح الطغي والغي بالبيض و السمر
فكسر بكسرى منه كيس كفائس
وفي قيصر قصر وهدم بذا قصر
بايدي سيوف سلها سابق القضاء
دواهي الدواهي تلتقي الموت بالبشر
عدا الكفر منهم اسود الوجه باكياً
و جاء الهدى بالنور مبتسم الثغر
ببيض على بيض علت كل ابيض
باكفافها بيض اولى الهجر و النصر
يصولون في الهيجاء يصلون في الدجا
يصومون في يسر يجودون في عسر
فهم خير قرن حل في خير امة
لخير نبي كافئ الشر بالبر
لامته فخر على كل امة
فهل شاعر منهم يفاخر بالشعر
اذا غاب حسان له من ينوبه
و يمشي الى عليا الفخار على الاثر
سل الامم الاولى تجب عن جدوتها
و تسمعك ان لم تسمع الاذن في النشر

لمن خلع العليا من خضر سندس
بنسج العنايات السوابق للدهر
و تيجان مجد الملك و الفوز كللت
بقضبان ياقوت السعادة و الدر
و قصر رفيع السمك من ذروة العلى
مضئ بني من سودد العز و الفخر
و بيض العلى يختال زهواً بحسنها
بعالى الحلى و الحلى كم خودة بكر
اذا ما وردنا فوق نجب من البهاء
و فوداً الى الرحمن في موقف الحشر
يوم لواء البدر احمد و الورى وراء
نا
استضاؤا نور انجمنا الزهر
و ذو الكفر و الطغيان و الظلم اظلمت
به طرق في أين يذهب لا يدري
و منبر نور فوقه البدر يرتقي
الى منصب فوق الورى عالى القدر
و حوض كالبان بلون و طعمه
كشهد
كبرد الثلج كالمسك في النشر
له مقام يحمد الخلق فضله
اليه عيون الضد ينظر بالشزر
و عقد لواء الحمد بالنور معلما
و فضل سيادات التقدم في الصدر

يزيع الدواهي الدهم لما ترادفت
عظائمها و الخلق سكرى بلا سكرى
و فيها الكرام الرسل و السادة الملا
يقولون نفسي للشدائد و الذعر
و حرم دخل الخلد من قبل امة
محجلة غر لها حلية الطهر
لمن كل هذا مع سواها مناقب
مع المكرمات الخارجات عن الحصر
لمن خلقنا أم للذين وجوههم
كلون الدجي ام للمحجلة الغر
قفا ههنا ثم أسجدا شكر نعمة
فلله كل الحمد و المن و الشكر
و قوما حذى المغنى الكريم و سلما
و بثا الشكا و الدمع منهمل القطر
و قولا الفقير اليافعي عبيدكم
عليكم جميع الدهر تسليمة يقري
و يشكو لكم ما ليس خاف عليكم
من الحال مع كثر الاساءة و الوزر
و يسألكم رؤياكم و هي حسبة
من العيش في دار السعادة و الجبر
مع الاصل ثم الفضل مع ذي قرابة
مع الشيخ و الاصحاب و الاهل و الصهر

إلهي بجاه المصطفى سيد الورى
امام الهدى الهادي من الحيرة البدر
اقل عثرات و اهدنا و اكشف العمى
و عاف و سلمنا من الخزي و الخسر
و صل و سلم ثم واصل تحية
على احمد ما غنت الورق و القمري
و آل و اصحاب اولى المجد و الندى
نجوم الهدى من كل ليث الوغى حبر
خصوصاً على الصديق خير خليفة
امام الهدى المقدام ذي الفضل و الفخر
و فاروقهم مُفني الطغي مظهر الهدى
سراج جنان و المذل للكفر
و ذي النور و التقوى شهيد ظلامة
و محي ظلام قارئ الصحف و المقرى
وسيف القضاء الخير من طلق الدنا
ابي الحسن المولى المويد بالنصر
و باقي كرام عشرة ثم عترة
لهم شرف ينمو الى اخر الدهر
و مجموع زوجات من الرجس طهرت
اولات التقي و التابعين على الاثر
و ها هي بخلعات المفاخر و العلى
كساها جمال البدر و الامة الغر

و تمـــت بحمـد الله مسـك ختـــامهـا
بنيف على السبعيـــن منظـــومة الـــدر

قلت و الاعجاز المذكور فى القران من وجوه * منها ما تقدم من الجمع بين الجزالة و غرابة الاسلوب و النظم المخالف لاساليب كلام العرب و منها ما اشتمل عليه من الفصاحة و البلاغة في التعبير عن المعاني الكثيرة بالالفاظ اليسيرة و غير ذلك مما فاق به كلام العرب من انواع البلاغة المعلومة في علم الادب * قلت و بيان شيء من ذلك ان العرب كانوا اذا بالغوا في الفصاحة قالوا القتل انفي للقتل القتل امنع للقتل القتل اولى بالقتل القتل احق بالقتل فكانوا يكررون هذه الالفاظ و كل واحد منها واف بالمعنى المقصود مع ما فيه من الايجاز المحمود و يدعون في ذلك الفصاحة التامة المشهورة عند العرب عامة *

فجآء في هذا المعنى من كلام الله تعالى ما هو أتم معنًا و أفود حكماً و أوجز لفظاً و هو قول الاله [في القصاص حيٰوة] قلت اما ما ذكرت من كونه اوجز لفظا فلان في كلام العرب المذكور اربعة عشر حرفاً و في المذكور من كلام الله اثنا عشر حرفاً منها حرفان ساقطان في اللفظ و هما الياء من في و الالف من القصاص اعني في الوصل بقى عشرة احرف وافية بالمراد زائدة في الترجيح على كلام العرب المذكور باثنى عشروجهاً ياتى ذكرها بعد ان شاء الله تعالى - و اما ما ذكرت من كونه افود حكماً فلان فيه ذكر القصاص و هو حكم من احكام الشرع - و أما ما ذكرت من كونه اتم معنى فلان فيه ذكر الحيٰوة المقصودة لبلوغ المقاصد المحمودة التي هي سبب لبلوغ الخير عاجلا و آجلا و الاكثار من طاعة الله تعالى و ايضا فلفظ الحيٰوة استحسن محبوب و مصرح بان في القتل ضده المطلوب * قلت و ايضاح معنى ذلك عن الايجاز او الاختصار بتضاعف حروفه اضعافاً

كثيرة نحوا من تسعة اعشار و هو ان نقول قتل القاتل المعتدي فيه من التنكيل و الزجر ما يصير سبباً لحيوة الخلق و تركهم قتل بعضهم بعضاً اعتبارا بقتل القاتل و خوف المصير الى ما صار اليه - فهذا الايضاح الذي اوضحته مع كونه مختصرا نيف حروفه على مائة حرف كما تري - و من وجوه الاعجاز ايضاً ما سياتي ذكره - و مما روى عن بعض الاعراب انه سمع قاريا يقرأ [فاصدع بما تومر] قال اشهد ان هذا الكلام ما خرج من بشر * و روي اعن الاصمعي انه سمع جارية من الاعراب تتكلم بكلام فصيح - فقال لها قاتلك الله - ما افصحك فقالت و هل ترك لنا كتاب الله فصاحة قال فقلت لها و ما الذي و جدت فيه من الفصاحة - فقالت ان فيه اٰية اجمعت بين امرين و نهيين و بشارتين و خبرين - فقلت لها ايّ اٰية هي - قالت قوله تعالى [و اوحينا الى ام موسى ان ارضعيه فاذا خفت عليه فالقيه في اليم و لا تخافي و لا تحزني انا رآدوه اليك و جاعلوه من المرسلين] قلت و ينبغى ان يقال ايضا بعد قولها و خبرين و غيبين و هما رده وارساله صلى الله عليه و سلم فانهما زائد تان على البشارة والخبر فان البشارة و الخبر يوجدان مع كونهما قد وقع مضمونهما و علمه بعض الناس وليس كذلك الغيب و ينبغي ايضاً تقديم الخبرين على البشارتين ليفيد تجدده فائدة اذ ليس في ذكر الخبر بعد ذكر البشارة فائدة لان في كل بشارة خبراً و ليس في كل خبرٍ بشارة *

قال امام الحرمين فان قيل ما وجه البلاغة في القران و ما وجه خروج نظمه عن ضروب الكلام - قلنا اما وجوه البلاغة فبينة لاخفاء بها و البلاغة التعبير عن معنى شديد بلفظ شريف رائق منبئ عن المقصود من غير مريد فهذا الكلام الجزل و المنطق الفصل ثم البليغ من الكلام يتفنن اقسامه - فمنه جوامع الكلم الدالة على المعانى الكثيره بالعبارات الوجيزة و هذا الضرب

لايعد في القران كثرة فمنه ما انبأ الله تعالى عن قصص الاولين و مال المترفين و عواقب المهلكين في شطر من اية و ذلك قوله تعالى [فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا و منهم من اخذته الصيحة و منهم من خسفنا به الارض و منهم من اغرقنا] و دل الرب تعالى على مفتح امر السفينة و اجرائها و اهلاك الكفرة و استقرار السفينة و استوائها و توجه اوامر التسخير على الارض و السماء بقوله تعالى [و قال اركبوا فيها] الى قوله عزوجل [و قيل بعدا للقوم الظلمين] و انبأ عن الموت و حسرة الفوت و الدار الاخرة و ثوابها و عقابها و فوز الفائزين و تردى المجرمين و التحذير من التغرير بالدنيا و وصفها بالقلة بالاضافة الى بقاء الاخرة دارالبقاء بقوله تعالى [كل نفس ذائقة الموت و انما توفون اجوركم] الايه و من اقسام الكلام البليغ قص القصص من غير انحطاط عن الكلام الجزل و معظم البلغاء اذا لابسوا حكاية الاحوال جاؤا بالكلام الرث و القول المستغث و ان حاولوا كلاماً جزلا لم يدرك الكلام مقصدهم من المعنى وهذه قصة يوسف عليه السلام مع اشتمالها على الامور المختلفة و الموتلفة مسرودة على احسن النظام متناصفة الاطراف متلائمة الاكناف - كان اياتها اخذ بعضها برقاب بعض ثم القصص تجلو على الرد والتكرار سيما اذا اتحدت المعاني * قلت يعني وليس ذلك قصص القران كما سياتي * قال ومن اصدق الايات على بلاغة القران اعتراف العرب قاطبة بها صريحا اوضمناً - فان منهم من اعترف و افصح - ومنهم من صمت فان قيل هل في القران وجه من الاعجاز سوى النظم و البلاغة قلنا اجل فيه وجهان اخران احدهما الانباء عن قصص الاولين على حسب ما القي في كتب الله المنزلة ولم يكن صلى الله عليه وسلم ممن عانى تعلمها وما رس تلقف كتاب وكان ناشيا بين ظهراني العرب ولم يعهد له حركات يتوقع فيها تلقف علم ودراسة كتاب فكان ذلك اصدق دليل

على صدقه * والثاني اشتماله على غيوب تتعلق بالاستقلال والاخبار عن المغيب قد يوافق كرة او كرتين فاذا توالت الاخبار كانت خارقة للعادة فمن غيوب القران قوله تعالى [قل لئن اجتمعت الانس والجن] الايه وقوله سبحانه [فان لم تفعلوا ولن تفعلوا] الايه وقوله عز وجل [لتدخلن المسجد الحرام] الاية وقوله تبارك وتعالى [الم غلبت الروم] الاية وقوله عز من قائل [وعد كم الله مغانم كثيرة] الى غير ذلك مما يطول تعداده انتهى وهو بعض كلامه * قلت وهو فى نهاية من الحسن مشتملا على فصاحة الالفاظ وبلاغة المعاني مع اتحاد العبارة واستيفاء المقصود وتناسب الكلام وحسن ترتيبه وتحقيق تهذيبه وغير ذلك مما لايخفى على من عنده فطنة ومعرفة بهذا الفن * وها انا اردف قول الامام الفقيه المحقق الاصولي المدقق استاذ المتكلمين امام الحرمين رضي الله عنه بقول الامام الفقيه المحقق المحدث المفيد الموفق المبارك له في عمره اورع الفقهآء وازهدهم في عصره مليح المعاني الشيخ محي الدين النووي رضي الله عنه في شرح صحيح مسلم فى قوله صلى الله عليه وسلم ما من الانبياء من نبي الا قد أعطي من الايات ما مثله امن عليه البشر وانما كان الذي اوتيت وحيا اوحي الله تعالى الي فارجو ان اكون اكثرهم تابعا يوم القيمة وفي الرواية الاخرى والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي احد من هذه الامة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولا يؤمن بالذي ارسلت به الا كان من اصحاب النار * قد اختلف في معني الحديث الاول على اقوال احدها ان كل نبي اعطي من المعجزات ما كان مثله لمن كان قبله من الانبيآء فامن به البشر — واما معجزتي العظيمة الظاهرة فهي القران الذي لم يعط احد مثله فلهذا انا اكثرهم تابعا * والثاني معناه ان الذي اوتيته لا يتطرق اليه تخييل لسحر وغيره بخلاف معجزة غيري فانه

قد يخيل الساحر بشيء مما يقارب صورتها كما خيلت السحرة في صورة عصى موسى صلى الله عليه وسلم والخيال قد يروج على بعض العوام * والفرق بين المعجزة والسحر والتخييل يحتاج الى فكر ونظر وقد يخطي الناظر فيه فيعتقد هما سواء * والثالث معناه ان معجزات الانبيـــآء إنقرضت بانقراض اعصارهم ولم يشاهدها الا من حضـــرها بحضرتهم ومعجزة نبينا صلى الله عليه وسلم القران المستمر الى يوم القيمة مع خرقه للعادة في أسلوبه وبلاغته واخباره بالمغيبات وعجز الانس والجن عن ان يا توا بسورة من مثله مجتمعين او مفترقين في جميع الاعصار مع اعتنائهم بمعارضته فلم يقدروا وهم افصح القرون مع غير ذلك من وجوه اعجازه المعروفة واشار في كلام طويل الى ان قوله صلى الله عليه وسلم فارجو ان اكون اكثرهم تابعا الى ان ذلك قد وجد لما كثر المسلمون فيما بعد قال واما الحديث الثاني ففيه نسخ الملل كلها برسالة نبينا صلى الله عليه وسلم وفي مفهومه دلالة على ان من لم يبلغه دعوة الاسلام فهو معذور قال وهذا جار على ما تقرر في الاصول انه لا حكم قبل ورود الشرع على الصحيح والله اعلم * قلت واذا تامل الانسان ما اشتمل عليه القران وجمعه من الاحكام والحكم والمواعظ وقصص الامم وذكر الوعد والوعيد والتنزيه لله والتوحيد و كثرة الاية وعظيم اياته و تقدس اسمائه وكمال صفاته وغير ذلك مما عده يطول و ايفاءه تحير العقول مع ما جمع من الحسن والملاحة في البلاغة والفصاحة والاسلوب الغريب والنظم العجيب والانبآء عن الغيوب والترغيب في كل مرغوب والترهيب من كل مرهوب * ومما اشتمل عليه الترغيب والترهيب من السورة الجامعة سورة الواقعة واذا تاملت ما تضمنته من تفصيل الاحوال والايجاز والاجمال والاختصار والاطناب رايت العجب العجاب في ما اشتملت عليه من الاخبار

عن احوال القيامة واهوالها وشدائدها و عظيم شانها و غير ذلك من الامور العظام وانقسام اهلها ثلثة اقسام سابق مقرب من المولى الكريم و مقتصد دونه فى الكرامة والنعيم وخاسر معذب فى دار الجحيم ثم نفصل ما لكل من القسمين الاولين من انواع الانعام وما بينهما من التفاوت فى الاكرام وما للثالث من انواع العذاب الاليم وبيان ما استحق به ذلك من الاصرار على الحنث العظيم والتكذيب بالبعث والمعاد ثم الاعلام بوقوع ما كذب به من البعث و جميع العباد والاستدلال بالنشأة الا ولى على النشأة الاخرى - وان احياء العظام الرميم ليس باعظم من الاقتدار على الايجاد من العدم ثم التقرير بعظام النعم والتقريع بالاستفهام عن خالقها والارشاد الى الشكر عليها والتخويف من سلبها بكفرانها ثم الامر بالتعظيم للقادر على ذلك والتنزيه للاله المالك ثم الاقسام بالقسم العظيم على التعظيم والتفخيم للقرآن الكريم واحترام الكتاب المكتوب فيه المكنون الذي لايمسه الا المطهرون وقد قيل الكتاب المكنون هو اللوح المحفوظ لا يمسه الا المطهرون من الذنوب وهم الملائكة الكرام - و قيل المصحف المعروف لا يمسه الا المطهرون من الاحداث وهم سائر الانام ثم الاعلام بانه تنزيل من رب العالمين وليس بشعر كما زعم كل مفتر من الكفرة الجاحدين ولا مخلوق فى جسم جماد كما زعم كل زائغ من المبتدعين ثم التقريع على التكذيب والتحضيض على ارجاع روح الهالك ان كانوا صادقين فيما زعموا من ذلك وهم حينئذ اليه ينظرون ورسل الحق اقرب اليه ولكن لايبصرون * ثم الاعلام بما لكل هالك من الانام من الاكرام او الانتقام وانه لايخرج احد عن احد الثلثة الاقسام * ثم ذكر ما لكل قسم من النعيم او العذاب مجملا بالاختتام ما فصل بايضاح الخطاب بكلام موجز جامع بديع الحسن محير العقل مندرج تحته المطول من جوامع الكلم بالكلام

الجزل الفائق على سائر الكلام النازل في الدرجة العليا من البلاغة والفضل فقال مختصراً ما بسطه اولا من الكلام في نزل الثلثة الاقسام جامعا ماللسابق الكريم من انواع النعيم المقيم في اربع كلمات من الذكر الحكيم [فروح و ريحان وجنة نعيم] و من انواع الانعام المستمر على الدوام للمقتصد في سائر الانام بكلمة واحدة من الوعد الكريم [فسلام لك من اصحاب اليمين] وانواع العذاب الاليم للمكذب الضال الاثيم بخمس كلمات من الوعيد العظيم [فنزل من حميم و تصلية جحيم] ثم اكد تحقيق جميع ما سبق واخبر انه في تحقق الحق نازل في المرتبة العلياء من مراتب الموقنين بقوله الحق المبين [ان هذا لهو الحق اليقين] ودونها من مقامات اليقين مرتبتان و هما علم اليقين وعين اليقين ولكل مرتبة تفسير وبيان فعلم اليقين ما كان من طريق الكشف والنوال - وحق اليقين ما كان من طريق المشاهدة والعيان على ما شرحه ائمتنا وسادتنا شيوخ الطريقة و علماء الحقيقة من الصوفية اولى الصفاء والاصطفاء والمعرفة بالله والوفاء رضي الله عنهم وقدس ارواحهم * قلت وقد ذكر الله تعالى علم اليقين وعين اليقين في سورة التكاثر التي جمعت ايضاً من البلاغة والبداعة ما لا يخفى على اهل المعرفة بهذه الصناعة ويكفيك ما جمع اقتباحها من حسن ايجاز العبارة وملاحة الاستعارة وكيف عبر عن كثرة ما في الدنيا من الافات من الكد في طلبها وبذل الجهد في جمعها والشح في انفاقها والمفاخرة بكثرتها والمباهات بزينتها والاستقلال بها والافتتان بحبها حتى انست ذكرالله تعالى والدار الاخري واغرت اهلها بعزة غرورها في احتقار الفقراء وتعظيم الاغنياء واكسبتهم الاعجاب بها والخيلاء والوصفين المشبهين في إفساد الدين بالذئبين المرسلين في غنم الجائعين المسرعين بها الي التلف الحرص على المال والشرف في الحديث

الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم وكذلك الطغى المذكور في الغفي
في سورة القلم والالتهاء عن الاستعداد للموت واليوم الآخر وغير ذلك من
وجوه افاتها التي لا يحصرها حتى صاروا الي القبور التي اليها كل
هالك صائر حيث لا ينفع الندم ولا يجد ثم الا ماقدم ولا هو على
الاستعداد لزاد سفر المعاد قادر - ولا توبة هنالك تقبل ولا يمكن من
الرجوع للعمل ولا ينفعه المعاذر بقوله عز وجل [الهاكم التكاثر حتى
زرتم المقابر] استعار امجيء الميت وركوبه على النعش الى المقابر
اسم الزيارة التي يجيء فيها راكبا على ظهر المطية الزائر - وكذلك بقية
السورة - وما تضمنته من البلاغة المشكورة ولو اراد احد ان يغير عما
تضمنت من الاخبار بآفات الدنيا الملهيات وكثرة انواعها وعظيم فضل
ما الهب عنه من الطاعات واكتساب الخيرات وكثرة الدرجات وارتفاعها
والتهديد بالوعيد الشديد والتحذير والزجر للعبيد بعبارة مشتملة على
الاستعارة الحسنة وذكر المرتبتين والترتيب بينهما في الدرجتين
المتقدمتين لما اتسع لمضمون سورة التكاثر كتب كثيرة من الدفاتر مع كونها
دون ثلثة اسطر وكذلك سائر السور لا يحصى ما تضمنت من المحاسن
والدرر * قلت وماذا عسى يقدر عليه من نزف البحر الزاخر واستخراج
ما فيه من الجواهر فلنترك الخوض في بحر لا يدرك ما حواه ماهر
ولنعد الى ما كنا بصدده من الاشارات * ثم اعلم سبحانه ان من قدر على
جميع هذه المذكورات ينبغي ان ينزه عما لا يليق بجلال عظمته وكبريائه
وجمال ذاته واسمائه وكمال صفاته وثباته * حيث امر بالختام الحميد
لكلامه الكريم بقوله عز من قائل [فسبح باسم ربك العظيم] قلت ومما
يميز به القران عن غيره ان سائر الكلام يمل سماعه ويسأم بالتكرار وان كان بديعاً
مستعذباً مستحسنا من الاشعار الا القران فانه كلما كرر يحلو للقلب

سماعه وينجلى له محاسن معانيه ويزداد انتفاعه و لله در الشيخ الامام المقرى البارع النبيه ابى القسم الشاطبي رضي الله عنه حيث يقول فيه

و خير جليس لا يمل حديثه * و ترداده يزداد فيه تجملا

قلت فجميع هذا الذي ذكرت مما يتعلق بالاعجاز وان كان خارجا عما نحن بصدده من الجواب والايجاز فله تعلق بنظم القران الذي نحن بصدده الكلام فيه وانه قد يطلق على القراءة وقد تقدم الاستشهاد على ذلك والتنبيه * ولعلك ايها السائل تتعلق بما تعلقت به المعتزلة في قول معناه اذا كان المعجز هو النظم المسموع المشتمل على الحروف والالفاظ والحركة فكلام الله اذا حروف واصوات اذ هو المعجز المتحدي به ارباب البلاغات فاعلم ان ائمتنا قد اجابوا عن ذلك - و يكفى ذكر جواب واحد من اولئك * قال امام الحرمين رضي الله عنه ومما يستروح المعتزلة اليه ان قالوا قد اجمع المسلمون قبل ظهور هذا الخلاف على ان القران كلام الله سبحانه وتعالى واتفقوا على انه سور وآيات وحروف منتظمة وكلمات وهي مسموعة على الحقيقة ولها مفتتح ومختتم وهي معجز رسول الله صلى الله عليه وسلم والاية على صدقه والاية لايكون الا فعلا خارقا للعادة واقعا على حسب تحدى النبي صلى الله عليه وسلم ويستحيل ان يكون القديم معجزاً اذ لا اختصاص للصفة الازلية ببعض المحديين فلوجاز تقدير كلام قائم بالنفس ازلي معجزا لجاز تقدير العلم القديم عند منتقه (sic) معجزا * قال وهذا الذي ذكروه تخييلات لا تحصل لها - فنقول قد زعمتم ان القران كلام الله فاذا راجعتم في معني اضافته الى الباري تعالى لم تبدوا وجها في الاختصاص سوى كونه فعلا له و الذي زعمتم انه فعل فانتم مساعدون عليه من مذهبنا وهو قصى غرضكم باضافة الكلام الى الله تعالى فقد تساوت الاقدام في اضافة الكلام ونفى التنازع في

تسميات واطلاقات وليس من البعيد عندنا اضافة فعل الله الى الله اذا استقر الشرع على الاذن فيه * ثم القرآن قد يحمل على القراءة ويقدر مصدراً لقرأ ثم استشهد بما تقدم من قول الشاعر * * مصرع *

يقطـع الليـل تسبيحـاً و قرآناً

اى تسبيحا وقراءة وقد سمى الرب سبحانه الصلوة قرآنا لاشتمالها على القراءة فقال عز من قائل [ان قرآن الفجر كان مشهودا] معناه ان صلوة الفجر يشهدها الملئكة ملائكة الليل وملائكة النهار - قال - فاما ما ذكروه من اجماع المسلمين على كون القرآن معجزة للرسول صلى الله عليه وسلم مع القطع وانحصار المعجزات فى الافعال الخارقة فى العادات فنقول لهم اولا من اصلكم ان ما تحدى به النبي صلى الله عليه وسلم العرب وهم[1] السن الفصحاء[2] والد البلغاء لم يكن كلام الله وما خلقة الرب لنفسه كان اذ ذاك منقضيا وانما تحدى الرسول صلى الله عليه وسلم بمثله فانتم احق بمراغمة الاطباق من خصومكم من هذا الوجه ومن تصريحكم بان كل قارئ أتى بمثل كلام الله وقد قال الله عز و جل [قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله] ثم ما[3] يزلون به عاية مساهمون فانهم زعموا ان كلام الله معجزة الرسول و عنوا بكلام الله تعالى كلاما فعله ونحن نقول الكلام الذي فعله معجزة الرسول عليه الصلوة والسلام فلم يبق لهم اختصاص فى المعنى واضمحل جميع ما موهوا به - انتهى مختصراً * قلت و على الجملة ان قال المعتزلي والحشوي ومن تابعهما لا يتصور كلام بغير حروف واصوات - ثم قال المعتزلى - والحروف عندكم مخلوقة فيكون القرآن مخلوقا -

---

(١) فى النسخة الخطية [اللسن] * (٢) فى النسخة الخطية [اللد] *
(٣) لعله مصحف من [يزالون] *

وقال الحشوي - والقرآن عندكم قديم فتكون الحروف قديمة * قلت وقد تقدم الاستدلال واقامة البرهان على منع المقدمة الاولى وان الكلام هو المعني القائم بذات المتكلم والحروف مترجمة عنه - ومن الدليل على ذلك ما قدمنا من قول الشاعر الفصيح وهو الاخطل " ان الكلام لفى الفواد " * البيت المشهور - وقول عمر رضي الله عنه في الحديث الصحيح هيأت كلاماً - وفى الرواية الاخرى زورت في نفسى كلاماً - بل يدل على ذلك قول الحق المبين اصدق القائلين [و يقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول] و معلوم ان القول في النفس ليس بحروف ولا اصوات - واذا بطلت احدى المقدمتين بطل ما يترتب على ذلك من النتيجة فان قالا جميعا سلمنا ان الكلام يطلق على الكلام النفسي ولكنه يطلق ايضا على اللفظي فلم منعتم حمل كلام الله تعالى عليه و اوجبتم حمله على القسم الاول - قلت لقيام البرهان على[1] حدوث الحروف والاصوات و على امتناع قيام الحوادث بالقديم تعالى و كلاهما مبرهنان فيما تقدم فبطلت المقدمة الثانية ايضاً للاول بالثاني وللثاني بالاول اعني بطلت المقدمة الثانية للمذكور اولا وهو المعتزلي بالثاني وهو قولي وعلى امتناع قيام الحوادث بالقديم والمقدمة الثانية للمذكور الثاني و هو الحشوي بالاول وهو قولي لقيام البرهان على[2] حدوث الحروف والاصوات * فان قالا جميعاً فكيف يتصور سماع كلام بغير حروف واصوات قلت اما سماع كلامه تعالى منه سبحانه فقد قدمت انه كما[3] يصور وجوده تعالى من غير جسم ولا لون يتصور سماع كلامه منه من غير حرف ولا صوت - واما

---

(١) فى النسخة الخطية [حدث] *

(٢) فى النسخة الخطية [حدث] *

(٣) لعله مصحف من [يتصور] *

سماع كلامه تعالى من غيره فقد قدمت الاستدلال ايضا على ان القرآن قد جاء فى القرآن وغيره من الشعر الفصيح اطلاقه على القراءة المشتملة على الحروف والاصوات المسموعة بلفظ صريح - وقد قدمت الفرق ايضاً بين القراءة والمقروء لان البرهان قد قام على ما ذكرت من استحالة كون كلامه تعالى هو الحروف والاصوات والا للزم كون القديم تعالى حادثا لقيام البرهان على[1] حدوثها وحدوث ما هو محل[2] للمحدثات فتعين حمل سماع كلامه تعالى على فهم معانيه او على سماع الحروف المترجمة عن معناه الدالة عليه المشيرة بصريح دلائلها القطعية اليه فيصح الاستدلال به قطعاً لكونه مفهوماً مقطوع الدلالة مدركًا معلومًا * قلت وكما يجوز ايضاً ان يرى سبحانه من غير جهة يجوز سماع كلامه من غير حرف ولا صوت وقد تقدم الاستدلال على بطلان مذهبي المعتزلة والحشوية فى نفى الاول منهما بصورها مطلقا و نفي الثاني بصورها من غير جهة * ومن الدليل على ان كلام الله تعالى لم يكن مشبها لكلام الخلق المشتمل على الحروف والاصوات الخارجة من مخارجها فى الفم والحلق - ان موسى صلى الله عليه وسلم لم يشك في كلام الله تعالى حين سمعه ولم يقع له فيه اشكال لان الاشكال انما يقع من اشتباه الاشكال في من لا شكل له لا شبه له ومن لاشبه له لاشك فيه اذ لا يلتبس بماله شبيه * قلت و من الدليل على صحة الاستدلال - بكلام الله تعالى الكبير المتعال - ان الصدق من جملة صفاته بدليل العقل والنقل والاجماع * اما العقل فلان الكذب نقص والنقص على الله محال - لانه لا يجوز في جميع الاحوال - ان يكون الاله

---

(١) فى كلا الموضعين بحذف الواو *

(٢) فى النسخة الخطية * [للمحدثات] باسقاط الميم *

غير متصف بصفات الكمال - ولانه يؤدي الى ان يكون المخلوق في بعض الاوقات اكمل من الخالق فی بعض الصفات * فان قيل اليس قد جوزتم الكذب في مواضع و ذلک يقتضي عدم النقص فيما جوزتم فيه - قلت انما نجوز الكذب لاغراض صحيحة من وجود ضرورة ومس حاجة او اقتضاء مصلحة بشرط رجحان مصلحة الكذب على مفسدة الصدق في تلک القضية ومعرفة ذلک يحتاج الى نظر دقيق وتائيد توفيق على ما فصلته في الجزء السادس من كتاب الرياض الزهرة الجامع للاجزاء العشرة والله تعالى متقدس عن الاغراض والضرورة والاحتياج ولا يلزم على قولنا له تعالى ان يفعل في ملكه ما يشاء من غير تصور ظالم ان يكون الكذب كذلک اذ ليس هو تصرفا في ملكه بل عبارة عن شيء بما هو عليه ولانه انما جاز لنا بشرط كونه وسيلة الى مقصد ضروري او راجح المصلحة لا يمكن الوصول اليه الا به والله تعالى قادر على فعل ما شاء بغير كذب من غير ظلم ولا قبح كما ذكرت - وقد تقدم الاستدلال على ذلک في جواب الشبهـــة الثانية - و تقدم هنالک ايضاً استدلال الاستاذ ابي اسحق الاسفرايني على امتناع الكذب على الله تعالى سلک فيه غير هذا المسلک الذي سلكت و حرض على التمسک به وكذا ينبغي التمسک بالاستدلال الذي ذكرت - واما ثبوت امتناع الكذب عليه تعالى من جهة النقل فيكفي فيه قوله سبحانه وتعالى [ومن اصدق من الله قيلا] واما امتناعه من جهـــة الاجماع فمعروف ولا اعتـــداد بما يزعم المرجية من عدم تحقق الوعيد فان ذلک مروق عن الدين و كفر برب العالمين فثبت ما ذكرنا من صحـــة الاستدلال بكلام الله تعالى مع كونه غير حروف ولا اصوات ورؤية الباري تعالى مع كونه في غير جهة * قلت والي متى نبالغ في محاجة الخصوم

واقامة الدلائل - وقد وضح الهدى وحصحص الحق وبان الزيغ وانكشف الباطل - فلمثنى العثان عن التوغل في ميدان السباق - فقد سبقت يوم الرهان خيل البرهان العتاق - مركوب اهل الحق[١] المزكية من العقل والنقل (٥) وخسرت وخمدت فلم يكن[٢] للمجري خيل المعتزلة الجامدين على مجرد العقل - و خيل الظاهرية الحشوية الجامدين على الظواهر المخالفين في مسائل الجهة والحرف و الصوت لمذهب اهل الحق الظاهر الذين لم يوفقوا للاعتبار بالعقل الذي اعتبر به اولوالبصائر والذي هو مناط التكليف - وبه عرف الله سبحانه و وجد التوحيد - الحمد لله الذي من مات عليه دخل الجنة - كما لم يوفق المعتزلة للاعتصام بعري الاسلام في قبول ادلة السمع الذي جاءت بها قواطع الشرع في نصوص الكتاب والسنة - واهل الحق وفقوا للجمع بين ادلة العقل والسمع و لله الحمد والمنة

فهذا جوابي مرهم الداء نافع ... مزيل لشبهات اعتزال و دافع

حوي من براهين الهدي رب مقحم ... به حجج عند الحجاج قواطع

سيوف معدات لحرب مناظر ... مواض لذا[٣] مغلو بها من ينازع

بها نضرب الا قران في معرك الوغا ... ونقرع في الهيجا بها من يقارع

من العقل والنقل الصحيح حديدها ... لها كم امام متقن العلم صانع

عن السنة البيضا نذب ببيضها ... و بالسمر طعن الطاعنين نسارع

سيدرون من للنصر والعز جامع ... وللسنة الغراء والحق تابع

اذا في اللقا لاقوا اسنة سنة ... لذا لاتقى منها الدروع الموانع

---

(١) لعله مصحف من [المركبة] * (٢) الصحيح [للجري] *

(٣) في النسخة الخطية [يعلوا بها] *

وصلنا على بيض جياد من النهى | فوافت بهم منها عجاف ضوالع
و واجهنا في مجمع الحشر نافذ | خبير بدين الحق للشرع شارع
فبان اتباع وابتداع و مهتد | وغاو وذو رشد وعاص وطائع
ومن زاغ عن بيض اضاءت بطلعة | لبدر على كل الوجودات طالع
محا ظلمات الظلم نور جماله | فامسى و داجي الكفر بالنور لامع
سراج الهدي تاج العلى معدن الندي | غياث البرايا للخلائق شافع
رئيس الورى فالخلق تحت لوائه | حميد مقام للمناقب جامع
محمد ن المحمود زين الوجود لن | يرى مثله راءٍ ويسمع سامع
عليه صلوة الله ثم سلامه | وآل وصحب عنهم الفضل شائع
كتبت جوابي حامدا ومصلياً | وطرفي الى البيت العتيق مطالع
بشهر ربيع عام خمسين حجة | وسبع مئين والقفا فيه واقع
فقير يمانيا (١) لمك وطيبة ثوي شافعي المنهاج والاصل يافع
له عن جارية الكريمين نافع | ومجد معالي مذهب الحق رافع
وذاك بتوفيق الاله وفضله | فيا رب زد فضلا ففضلك واسع
ووال بالاء واوله ولاية | يوالي بها فيك الورى ويقاطع

قلت فهذا الجواب شامل لجميع المسائل التي اوردها السائل مع غيرها مما عرجت في الكلام عليه ليطرق البحث اليه - ولعمري ان ما بنوا عليه ذلك من القواعد يستدعى البحث فيه تحريك جملة مذهبهم الفاسد - لا جرم دعاني ذلك الى استطراد الكلام على جملة مذاهب المعتزلة وغيرهم من الفرق المخالفين للسنة الحسنى مذهب اهل الحق فها انا اشرع في ذلك في ضمن شرح الابيات الخمسة

(١) يجوز [بمكّه] بالوقف *

عشر التي وعدت بها المشتملة على العقيدة المتقدم ذكرها اعني العقيدة السفينة - وهي هذه *

* شعر *

علا ربنا عن كيف او اين او متى … وعن كل ما في بالنا يتصور
ونقص وشبه اوشريك ووالد … وولد وزوجات هو الله اكبر
قديم كلام حين لا حرف كائن … ولا عرض حاشا وجسم وجوهر
مريد وحيّ عالم متكلم … قدير على ماشاء سميع ومبصر
بسمع وعلم مع حياة وقدرة … كذلك ما فيها يلي الكل مصدر
وليس عليه واجب بل عقابه … بعدل وعن فضل يثيب ويغفر
ومحكم شرع دون عقل وقد قضى … بخير و شر للجميع مقدر
ورؤيته حق كذلك شفاعة … وحوض وتعذيب بقبر ومنكر
وبعث وميزان ونار وجنة … وقد خلقا ثم الصراط ويصدر
عظيم كرامات عن الاوليا وقد … محا شرعنا العالى الزكي المطهر
شرائع كل المرسلين واحمد … خيار الورى المولى الشفيع المصدر
و اصحابه خير القرون وخيرهم … علي وفق ما قد قدموا ثم اخروا
نجوم الهدى كل عدول اولوا الندى … فضائلهم مشهورة ليس تذكر
و افضلهم صديقهم صاحب العلى … ورابعهم فى الفضل ذوالفضل حيدر
و تخليد نار ليس الا لكافر … وقبلتنا من امها لا يكفر

قلت و بحمد الله والصلوة على رسول الله اختم هذه العقيدة واسأل الله الكريم ان يختم لنا ولاحبابنا (١) والمسلمين بالخاتمة الحميدة - (٢) وافتتح الكلام في التذنيب الذي وعدت به مع ايجاز الكلام فيه * اعلم ان هذه الابيات التي ذكرتها افردتها من قصيدة نظمتها وضمنتها ما نبينك

---

(١) الاولى إسقاط الواو * (٢) فى النسخة الخطية [افتح] *

عنه مجملاً اسمها و مفصلاً الوقوف عليها ومطالعة رسمها وعند ذلك تعرف مطابقة الاسم للمسمى وترى حفظها للاعتقاد والا تعاظ مهما - فان اكتفيت بمعرفة المجمل الكافي - دون معرفة المفصل الشافي - موثرًا لليسير المعجل - على الكثير الموجل - فاسمها المعروف المشهور - المحمود المشكور - شمس الايمان - في توحيد الرحمن - وعقيدة اهل الحق والايقان - والتشويق الى الجنان - والحور الحسان - والتخويف من النيران - و وعظ الاخوان * وها انا انبه على شئ من شرح ما تضمنته هذه الابيات المذكورة - من عقيدة اهل الحق المشكورة - على وجه الايجاز والاختصار - دون البسط والاكثار - فاقول و بالله التوفيق والهداية - والعون في البداية والنهاية * الحمد لله الذي هدانا بنور اليقين الى منهج الحق والاتباع - الجامع بين المعقول والمنقول من الكتاب والسنة والاجماع - وجعلنا من عصابة الحق اهل السنة لا من عصابة الباطل اهل[1] الابتاع - و شرح صدورنا لقبول الحق وشرح معالم الدين - على منهاج ائمتنا هداة المهتدين - اولى المقامات الرفاع المشهورين - في الشرق والغرب بالفضل والدين - والذين هم السواد الاعظم والجم الغفير والظاهروا المذهب في سائر البقاع احمده على ما هدانا و خصنا به من اتباع المنهج الاسنى - الباهج الانوار من الكتاب العزيز وبها محاسن السنة الحسنى - المؤيد بقواطع البراهين العقلية - وقوامع الادلة النقلية - واجماع الامة - واصلي على زين الوجود ومعدن الجود محمد ن الهادي سراج الظلمة - وعلى اله الغر الكرام اولى الندى - واصحابه النجباء الامجاد نجوم الهدى - واسلم عليه وعليهم اجمعين - وعلى جميع عباد الله الصالحين - وبعد فهذه اشارة يسيرة الى شرح عقيدة اهل

(١) لعل الصحيح [الابتداع] *

الحق الشهيرة التي اعتقدها الجمهـــور في البدو والحضر - واودعتها لابيات الخمسة عشر - وهي وان كانت قليلة اللفظ صغيرة الجرم - فهي جليلة القدر كبيرة العلم - وكل ما كان بهذا الوصف ينبغي ان يلحظ ويحفظ وفي هذا المعني قلت -

كل مـــا قل لفظـــه * من هدي جـــل حظه
حق للطـــرف لحظه * ثـــم للقلـــب حفظه

ثم اختصرت هذين البيتين في بيت مستوف لمعناهما المبدع وظاأتهما الاربع فقلت -

اذا ما قل لفظ جل حظ * ففيه ينبغي لحظ وحفظ

قلت وقد اخبر عن معاني هذه العقيدة المذكورة ومعاليها مدحي لمذهب الحق حيث اقول فيها -

ومن بعد حمد الله اهدى عقيدة * عن السنة الغراء والحق تسفر
بها السبل الوسطى الحميدة منهج * شعار الهـــدى - الاشعـــرية تشعر
وكم في حضيض الحشو يهبط لكونها * طريقا بها القطـــاع تسبـــي وتاسر
ولا ارتفعت غالي غلو اعتزالهم * ففيهـــا ذبـــاب ثم وغـــر تكثـــر
مشت مع سواد معظم اهل مذهب * عزيز بحمـــد الله مازال ينصـــر
له بيـــض رايات العـــلا مع ائمة * شموس الهدى تعدادهم ليس يحصر
وكم حبر[1] تحقيق العلوم وعارف * لاسرار غيـــب والحقـــائق ابحـــر
تراها حوت مع صغرها ما عساه لا * تري في كثير من عقائد تكبر
وهاهي لها الفت في خمس عشر * من النظم تجرى من لها يتدبر

---

(١) الصحيح [لتحقيق]

قلت و اذ قد ذكرنا عقيدة اهل الحق الرضية - التي اختارها الائمة المحققون الموفقون الاشعرية - الجامعون بين المعقول والمنقول والظاهرون بالبراهين القواطع الجلية - ممن قدمت ذكر بعضهم من المشائخ العارفين الاولياء المقربين - والعلماء الراسخين - الفضلاء المحققين - المؤيدين الموفقين - ممن لا يحصرهم ديوان - ولا يحصى عددهم لسان - فلنذكر ما يتعلق بعقيدتهم من حكم علم الكلام - المشتمل علي براهين الائمة الاعلام *

بيان كون علم الكلام

في اصول الدين - من فروض الكفايات عند ائمة الاصول المحققين - و جلة علماء الفروع المتأخرين

و بعض المتقدمين - و الجواب عما انكر من ذلك بعض ائمة المشهورين من سلف الامة

اعلم انه لما كثرت البدع وافترقت الفرق وادعي كل فريق انهم اهل الحق واتبعت الاهوية محض المعقول - ونبذت السنة وكذب صحيح المنقول - من الشرع الذي جاء به الرسول - صلى الله عليه وسلم كلما ذكره الذاكرون - وكلما سها عنه الغافلون - انتدب للذب عن السنة امام ائمة الاصول - الذي ذكر مناقبه في التصانيف يطول - الشيخ ابوالحسن الاشعري و اتباعه الائمة الفحول - وقد عددت جماعة منهم في اول هذا الكتاب - و استحسن ذلك منهم ائمة الفروع النجاب - المحققون المشهورون من متاخري الاصحاب - رضي الله عن الجميع - اهل المجد والشرف الرفيع - وعدوا ذلك من الامور المهمات - المنتظمة في سلك فروض الكفايات - صرح بذلك الامام الجليل ابوالقسم الرافعي - المشهور المحقق المقتفي - في كتابه ما عليه الجمهور - فيما حكاه عنه و تابعه عليه الامام السيد المشكور - الشيخ محيي الدين النواوي - في الروضة المعتمدة في الفتاوى - رضي الله عنهما - قال و من فروض الكفايات ما يتعلق باصل الدين و هو اقامة الحجج العلمية

ومعناها انه يجب اقامة الحجة القهرية بالسيف يجب ان يكون في المسلمين- من يقيم البراهين- و يظهر الحجج ويدفع الشبهات - ويحل المشكلات- وقال في المنهاج - و من فروض الكفاية القيام باقامة الحجج وحل المشكلات في الدين * و ذكر في شرح مسلم في مواضع كثيرة ما يطول ذكره - و يشق حصره - من تصويب كلام ائمة الاصول و استحسان تقريرهم والرد لما قاله المخالفون وقوة الثقة والاعتماد علي مذهب الاشعرية - والاخذ باقوالهم وعقائدهم السنية - ونقله عن السلف الموافقة لهم في عقيداتهم - و ان لم يأول جمهورهم كتاويلاتهم - وقد ذكرت ذلك عنه واضح البيان- في غير هذا المكان - و من جملة كلامه قوله في القدر - و قرر ائمتنا من المتكلمين ذلك احسن تقرير بدلائلهم القطعية السمعية - و العقليه - وسياتي ذكر ذلك ان شاء الله تعالى في آخر هذا الجزء - وكذلك الامام - حجة الاسلام - المشهود له بالصديقية و علو المقام - ذو المناقب الحميدة والشرف العالي - ابو حامد الغزالي - رضي الله عنه لما ذكر في كتاب الاحياء (علم الكلام) قال ولم يكن شيء منه مالوفاً في العصر الاول و كان الخوض فيه بالكلية من البدع ولكن يغير الان حكمه اذ حدثت البدع الصارفة - عن مقتضي القران والسنة- ونبغت جماعة لفقوا لهاشبها- ورتبوا فيها كلاماً مولفا - فصار ذلك المحذور بحكم الضرورة ما ذونا فيه - بل صار من فروض الكفاية - و هو القدر الذي يقابل به المبتدع اذا قصد الدعوة الى البدعة * قال والا قتصاد فيه ما يبلغ قدر ما به ورقه وهو الذي اوردناه في كتاب الاقتصاد - في الاعتقاد - و يحتاج اليه لمناظرة مبتدع و معارضة بدعية مما يفسدها وينزعها عن قلب العامي - هذا مختصر كلامه * وقال ايضاً بعد ما ذكر الاختلاف بين السلف والخلف في علم الكلام علم ان الحق انه لابد في كل بلد من قائم بهذا العلم مستقل يدفع شبه المبتدعة - التي ثارت في تلك البلدة - وذلك يدوم بالتعليم ولكن ليس

من الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه و التفسير فان مثل هذا مثل الدواء - و الفقه مثل الغذاء - وضرر الغذاء لايحذر وضرر الدواء محذور [١] كما ذكرنا فيه من انواع الضرر قلت يعني ابارة السنة و تزلزل العقائد وكثرة الجدال و التعصب وغير ذلك من المفاسد * قال و العالم به ينبغي ان يخصص بتعليم هذا العلم من فيه ثلث خصال - احداها التجرد للعلم والحرص عليه فان المحترف يمنعه الشغل عن الاستتمام و ازالة الشكوك اذا عرضت * والثانية الذكاء والفطنة و الفصاحة فان البليد لا ينتفع بفهمه و القوم لا ينتفع بحجاجه فيخاف عليه من ضرر الكلام ولايرجى فيه نفعه * والثالثة ان يكون [٢] قطيعة الصلاح و الديانة و التقوى فان الفاسق بادنى شبهة ينخلع عن الدين لان ذلك يحل عنه الحجر و يرفع السد بينه و بين الملاذ فلا يحرص علي ازالة الشبهة بل يغتنمها [٣] لتخاص من اعباء التكليف فيكون ما يفسده مثل هذا المتعلم اكثر مما يصلحه * ثم ذكر كلاماً مختصراً ان المحمود من الكلام ترك التغلغل من التقسيمات و التدقيقات - وان الامام الشافعي والسلف رحمهم الله انما منعوا من الخوض فيه لما فيه من الضرر المذكور - ثم قال نعم قد يختلف الاعصار في كثرة الحاجة و قلتها فلا يبعد ان يختلف الحكم لذلك - و قال ايضا في كتابه المنقذ من الضلال كلاماً معناه انه كان سبب رجوعه الى التدريس و التصنيف و الرد علي المبتدعين - لما اظهروا بدعتهم و سوسوا على المسلمين - بعد تركه ذلك وانعزاله عن الخلق عشر سنين - اشارات عن مشائخ الوقت و منامات تدل على القيام بذلك و الاهتمام بامر الدين - و تفاول بما ورد من تجديد الدين على راس كل مائة

---

(١) في النسخة الخطية [لما] *

(٢) الصحيح [قطعية] *

(٣) الصواب [للتخلص] *

سنة عند سيد المرسلين - عليه افضل الصلوٰة والتسليم مع رسم الخليفة فی ذلك الوقت و استيذانه للرد علی المبتدعين - و طلبه لذلك و حثه عليه اشد الطلب و الحث لشدة الضرورة الی ذلك فانشرح صدره و انتدب للرد علي اولئك * قلت وسياتي ترتيب الائمة في تجديد امر الدين علی راس كل مائة سنة و بيان كونه علی راس المائة الخامسة * و ذكر ايضا في كتابه منهاج العابدين كلامًا معناه ان الامام المشهور - السيد المشكور - العالم العامل المبارك - ذا المناقب الحميدة ابابكر بن فورك رضي الله عنه قصد ان ينفرد بعبادة الله عن الخلق فبينا هو في بعض الجبال اذ سمع صوتا يا ابابكر اذ صرت من حجج الله علی خلقه تركت عباد الله - فرجع و ذكر انه - قال لعباد جبل لبنان يا اكلة الحشيش تركتم امة محمد صلي الله عليه وسلم في ايدي المبتدعة واشتغلتم هاهنا باكل الحشيش قالوا - انا لا نقوي علی صحبة الناس و انما اعطاك الله قوة فيلزمك ذلك فكان سبب رجوع الامام المذكور الی نشر العلوم والذب عن الدين وصنف بعد ذلك كتابه الجامع الجلی والخفی * قلت و هذا الامام المذكور هو من الجماعة الذين ذكرهم الامام ابو حامد - وعظمهم و مدحهم بجميل المحامد - حيث قال - وما زلنا اعزة ما دمنا علی منهاج المشائخ من معابدنا و مدارسنا - كل حبر امام في العلم - كالاستاذ ابی اسحٰق و ابي حامد و ابی الطيب و ابن فورك و شيخنا الامام و امثالهم من السادة * و اما صديق فی العبادة كابي اسحٰق الشيرازي و ابي سعيد الصوفي و نصر المقدسي وغيرهم ممن فاق الامة علماً و زهداً * قلت وها نحن نعود الی المقصود - و كذلك شيخ الامام ابي حامد المذكور - و ابوالمعالي امام الحرمين المشهور - البارع المحقق النقاد - شهرته في هذا العلم يغني عن الاستشهاد - رضي الله عنه * قال بعض علماء الحديث والتاريخ كان من اذكياء العالم واحد الائمة الاعلام و كان له نحو من اربعمائة تلميذ وقال بعض مصنفي

الطبقات امام الحرمين ابوالمعالي الحبرالمدقق امام الفقهاء - و جمال العلماء - سيف المناظرين - و سيد المحققين - الاصولي المتكلم الفقيه العلامة - المناظر القدوة شيخ الشافعية - جاور بمكة في شبيبته اربع سنين و من ثم قيل له امام الحرمين * قلت و مما روينا عنه كلاماً معناه - لو كان الدين علي ما كان عليه في صفو الأسلام لما اوجبنا هذا العلم بل ربما نهينا عنه ولكن لما كثرت الشبه و اختلطت البدع و ماجت بحار الفتن ولا سبيل الى تركها[١] بالكظم لاجرم ندبنا الى هذا العلم لردع البدع و دفع الشبه عن كل مسلم * قلت هذا معنى ما رويناه وان لم يكن بلفظ حروفه كلها * وكذلک الامام المحقق - الناقد المدقق - فخرالدين الرازي رضي الله عنه قال - لما ذكر هذا العلم و قد اتفق اني حضرت مجلس بعض الحشوية - و كان يعقد مجلس التذكير بكرة يوم الجمعة - فاخذ يطعن في علم الكلام و يذمه - قال - و كيف اعقد مجلس التذكير عشية يوم الجمعة - فحضر ذلک الحشوي مجلسي و اتفق ان ورد تفسير كان قد انتهى الى قوله تعالى حكاية عن قول ابراهيم صلي الله عليه وسلم لابيه [لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيأ] فلما شرعت في الكلام قلت ان الله تعالى بين في هذه الآية ان الخليل عليه السلام كان يذكر انواع الدلائل في علم التوحيد وكان يتبع ذكر الدلائل بذكر النصائح - فكل من نصر علم الاصول و قرر دلائل التوحيد - كان على مذهب الخليل عليه السلام و استوجب التعظيم المذكور في قوله تعالى [و تلک حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء] و كل من انكر علم الاصول و اصر على التقليد و متابعة الاسلاف كان على دين آزر والد ابراهيم متبعاً طريقه في الجهل والضلال * وقال في[٢] مواضع آخر و متابعة الاسلاف مذموم في القرآن

---

(١) فى النسخة الخطية [بلنظم] وهو محرف *

(٢) الصواب [موضع] بحذف الألف من البين *

كما قال الله تعالى حكاية عن الكفار [انا وجدنا آبائنا على امة وانا على آثارهم مهتدون] قال فلما سمع الحشوي ذلك احمر واصفر ولم يجد الي الجواب سبيلاً * و روى الامام الحافظ ابو بكر البيهقي عن الامام الحافظ ابي عبدالله باسناده الى الامام ابى ابراهيم اسمعيل بن يحيى المزني في مناقب الامام الشافعي رضي الله عن الجميع قال كنا علي باب الشافعي نتناظر في الكلام فخرج الشافعي الينا فسمع بعض ما كنا فيه فرجع عنا وما خرج الينا الا بعد سبعة ايام ثم خرج وقال ما منعني من الخروج اليوم الا اني سمعتكم تتناظرون في الكلام اتظنون اني لا احسنه لقد دخلت فيه حتي بلغت مبلغاً عظيماً الا ان الكلام لا غاية له - تناظروا في شيء ان اخطأتم يقال اخطأتم ولا تناظروا في شيء ان اخطأتم فيه يقال قد كفرتم * قال البيهقي و هذه الحكاية تدل علي ان الشافعي كان عالماً بهذا العلم الا انه ما كان يفتح باب المناظرة فيه للخوف من المفاسد المتولدة منها - انتهى * قلت و يؤيد ما ذكره الامام البيهقي ما ذكره الحافظ ابو نعيم الاصبهاني حكاية عن الصاحب بن عباد انه ذكر في كتابه باسناده عن اسحق يعني ابن راهويه انه قال - قال ابي كلم الشافعي يوماً بعض الفقهاء فدقق عليه و حقق و طالب وضيق فقلت يا ابا عبدالله هذا لاهل الكلام لا لاهل الحلال و الحرام فقال احكمنا ذاك قبل هذا * قلت و اما ما نقل عن الامام الشافعي من ذم علم الكلام و الطعن فيه - فقال الامام فخر الدين بعد ما ذكر الاختلاف في ذلك اما نحن فنعتقد ان علم الكلام اشرف العلوم و اجلها و ان الشافعي افضل المجتهدين و اعلمهم * قلت وقد اشرت الى شرف العلم المذكور في ابيات حيث اقول * * شعر *

على المعالم اصل الدين قد شرفا ... علم به منهج التوحيد قد عرفا
يا لائماً لي بتصنيفي لعلم هذا ... فرض على الحق من في ذاك قام كفى

هل من به رد شبهات لمبتدع   يلام في مرهم جاء للسقام شفا
ان كنت لم توف شرط العلم معرفة   فاسئل خبير علوم بالشروط وفا
لا تقس كل عصر كدرت بدع   بعصر صحب فعن تكدير تلك صفا
خير القـــرون و مشكاة النبوة كم   قد شاهدوا نورها الباهي الظلام نفا

رجعنا الى كلام الامام فخر الدين - قال - و معرفة الله و معرفة النبوة ليست ضرورية بل استدلالية - والدليل على ذلک اما ان يكون عقلياً او سمعياً ولا جائز ان يكون سمعياً لان صحة السمع موقوفة على معرفة الله و معرفة النبوة فلو اثبتنا هذين الاصلين بالدلائل السمعية لزم الدور و هو باطل - و ان كان الطريق الى معرفة ذلك هو العقل فلا معنى لعلم الكلام الا ذلك فكيف يجوز ذمه و الطعن فيه * و ايضاً فالمسلمون اختلفوا في صفات الله تعالى اختلافاً شديداً وكل واحد يدعي انه على الحق وان مخالفه هو المبتدع - فلابد من التمييز بطريق وليس ذلك الطريق النقل لانحصار ذلك فی المتواتر والآحاد - والاول مفقود - والثاني لا يفيد الا الظن - وهذه المسائل قطعية - فتعين ان يكون الطريق الى ذلك العقل وتقرير البراهين العقلية وتحريرها بصنعة صادرة عن علم الكلام فلابد من حمل طعن الشافعي في علم الكلام على تاويلات * الاول ان الطعن العظيم وقع في ذلك الزمان بسبب خوض الناس في مسئلة القرآن واهل البدع استغاثوا بالسلطان وقهروا اهل الحق ولم يلتفتوا الى دلائل المحققين - فلم اعرف الشافعي ان البحث في هذا العلم في ذلك الزمان لاجل الدنيا والسلطنة ذمه * الثاني ان الذم مصروف الى الكلام الفاسد الذي ينصر به مذهب الباطل واظهار البدع كما صرف ذم الصحابة للقياس الى الفاسد منه * الثالث لعله كان من مذهبه ان الاكتفاء بالدلائل المذكورة فی القرآن واجب - وان الزيادة عليها والتوغل الى المضائق التي لا سبيل للعقل الى

لخوض فيها غير جائز - هذا بعض كلامه في ذلك - لخصه مختصراً - ومكانه من العلم و تحقيقه والنظر و تدقيقه معروف - وبالفجابة والبراعة موصوف * قال بعض علماء الحديث والتاريخ كان اذا ركب مشى معه نحو ثلثمائة مشتغل على اختلاف مطالبهم في التفسير والفقه و الكلام والاصول والطب وغير ذلك وكان فريد عصره ومتكلم زمانه رزق[١] الحضوة في تصانيفه وانتشرت في الاقاليم وكان ذاباع طويل في الوعظ فيبكي كثيراً في وعظه * وقال غيره من اصحاب الطبقات هو امام المتكلمين - وشيخ الاصوليين - الذاب عن الدين - الحامي بسيفه سنة سيد المرسلين * و كذلك الامام علم الاعلام - مفتي الانام - [٢]و رفيع المقام - عز الدين بن عبد السلام - الذي بلغ السلام - عن سيد الرسل الكرام - عليه افضل الصلوة و السلام - و الذي ذكر فيه غير واحد من مصنفي الطبقات انه ذوالتحقيق والايقان - و التدقيق و الاتقان - امام المذهب في زمانه - وسلطان العلماء في اوانه - برع في الفقه والاصول والعربية ودرس وافتي وصنف وبلغ رتبة الاجتهاد وانتهت اليه معرفة المذهب مع الزهد والورع والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصلابة في الدين وكان مع شدته فيه[٣] حسن محاضرة بالنوادر والاشعار يحضر السماع ويرقص ولما توفي شيع جنازته الملك الظاهر * قلت وكلامه رضي الله عنه مشهور في عقيدته المشهورة التي هي بالتحقيق والحسن مشكورة ومعروفة بالفضيلة وحسن التصرف في العلوم و نجابة الفروسية في ميدان مبارزة الخصوم التي قال فيها بعد ما ذكر اعتقاد اهل الحق في مسائل الاصول - واحتج على ذلك بالمعقول والمنقول - هذا اجمال من اعتقاد الاشعري رحمه الله - واعتقاد السلف - واهل الطريقة والحقيقة نسبته الى التفصيل

---

(١) الصواب [الحظوة * (٢) الافصح حذف الواو *

(٣) الصواب [حسن المحاضرة] *

الواضح كنسبة القطرة الى البحر الطافح يعرفه الباحث من حلقه وسائر الناس له منكر غيره * * شعر *

لقد ظهرت فلا تخفي على احد الا على اكمه لا يعرف القمرا

انتهى * وفي هذا المعني انشد غيره ايضاً اعني في ذم من ذم علم الكلام - من ذوي المرض بالجهل والسقام

و من يك ذا فم مر مريض * يجد مرا به الماء الزلالا

و استشهد على ذلك ايضاً بالمثل المشهور - الناس اعداء ما جهلوا - وبقوله تعالى نحوًا من ذلك في المعنى [و اذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم] وكذلك الامام المتفق على فضله وجلالته - وعلمه وعبادته - و ورعه وزهادته - المشهور في المشارق والمغارب - بالمحاسن والفضائل والمناقب - الشيخ ابو اسحٰق الشيرازي ابراهيم بن علي بن يوسف الفيروز آبادي رضي الله عنه * وانما لم اذكره مع من ذكرت من ائمة الاصول الجلة المحققين النجاب - في القصيدة اللامية المفتتح بها هذا الكتاب - لاني ما كنت وقفت على ما كنت اسمع به من تصنيفه في اصول الدين - وفتواه في بيان صحة مذهب الاشعرية ومدحهم - فلما وقفت على ذلك احببت ان لا يخلو من ذكره هذا الكتاب - فالحقته هاهنا بمن ذكرت من جملة الاصحاب - اما فتواه فما ذكره الامام الحافظ ابوالقسم بن عساكر في كتابه الاتي ذكره ان شاء الله * الجواب وبالله التوفيق - ان الاشعرية هم اعيان اهل السنة(١) ونصّار الشريعة انتصبوا للرد على المبتدعة من القدرية والرافضة وغيرهم - فمن طعن فيهم فقد طعن على اهل السنة واذا رفع امر من يفعل ذلك الى الناظر في امر المسلمين وجب عليه تاديبه بما يرتدع

(١) الفصيح [الانصار] *

به كل واحد - وكتب ابرٰهيم بن علي الفيروز آبادي وبعده جوابي مثله وكتب احمد بن محمد الشاشي - وذكر الامام المذكور اجوبة اخرى لجمع كثيرين من الفقهاء والمحدثين - ذكرت ذلک فی کتابي الموسوم بالشاش المعلم - شاووش كتاب المرهم - واما تصنيفه فاعني به كتاب الاشارة وجدته مختصراً شافياً اوضح العبارة ومفصحاً بمدح مذهب الاشعرية ونسبتهم الى الحق والتحقيق - ومصرحاً بالتجهيل لمن ذمهم من الحشوية والتضليل والتحميق - ومن الفاظ خطبة الكتاب المذكور - اما بعد فاني لما رأيت قوماً ينتحلون العلم وينسبون اليه - وهم من جهلهم لايدرون ماهم عليه ينسبون الى اهل الحق ما لا يعتقدونه - ولا في كتاب يجدونه - لينفروا قلوب العامة عن الميل اليهم - و يا مرونهم ابداً بتكفيرهم ولعنهم - احببت ان اشير الى بطلان ما ينسب اليهم بما ذكروه من اعتقادهم مع اعترافي بالتقصير - وعلمي بان(١) نصّار الحق كثير - ليرجع الناظر فيما جمعته عن قبول قول المضلين ويدين الله عزوجل بقول الموحدين المحققين - فقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا لعن آخر هذه الامة اولها فمن كان عنده علم فليظهره - فان كاتم العلم ككاتم ما انزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم - ويروي عنه عليه السلام انه قال من كتم اخاه نصيحةً او علماً يطلبه منه لينتفع به حرمه الله تعالى فضل ما يرجو - نسأل الله الكريم تعالى ان لا يحرمنا رحمته وان يدخلنا جنته * قلت ولعل ما ذكره الشيخ ابو اسحٰق من(٢) سب الاشعرية من جملته ما ذكر علماء التاريخ - ان نظام الملک ابطل في سنة ست و خمسين واربعمائة ما كان عمله السلطان من ميكائيل وعميد الملک الكندري وزيره من سب الاشعرية

(١) الفصيح [انصار] *   (٢) فی النسخة الخطية [سبب] *

على المنابر - و انتصر الشافعية و اكرم امام الحرمين ابا المعالي وزين الاسلام ابا القسم القشيري - ولما فرغ من بناء مدرسته المعروفة بالنظامية سنة تسع وخمسين واربعمائة قرر لتدريسها الشيخ ابا اسحٰق و اجتمع الناس فلم يحضر لكونه لقيه صبي - فقال له كيف تدرس في مكان مغصوب فرجع واختفي - فلما ايسوا من حضوره - قالوا ما ينبغي ان ينصرف هذا الجمع الا بعد تدريس فدرس ابونصر بن الصباغ مصنف الشامل - فلما وصل الخبر الى نظام الملک اقام القيامة علي العميد ابى سعد - فلم يزل يرفق بابى اسحٰق حتى درس بها - و درس بها بعد موت ابي اسحٰق ابو سعد المتولي - ثم صرف بابن الصباغ - و درس بها الامام حجة الاسلام ابو حامد الغزالي في زمانه * رجعنا الى ذكر الاشعرية - قال الشيخ ابو اسحٰق فمن ذلک انهم يعتقدون ان اول ما يجب على البالغ العاقل المكلف القصد الى النظر والاستدلال المودبين الى معرفة الله عز و جل - ثم استدل على ذلك بما لا اطول بذكره - مما تقدم في موضعه وغيره * ثم قال فمن انكر النظر و الاستدلال لايخلو إما ان ينكر بدليل او بغير دليل او بالتقليد فان انكر ذلك بغير دليل لايقبل منه وان انكره بالتقليد فليس تقليد من قلده باولى من تقليدنا. وان انكره بدليل فهو النظر و الاستدلال الذي انكره فبطلت دعواه وثبت ما قلناه * قال ثم يعتقدون ان التقليد في معرفة الله عز و جل لا يجوز - لان التقليد قبول قول الغير من غير حجة وقد ذم الله عز و جل المقلدة فقال تعالى [قل اولو جئتكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون] ولان المقلدين تساوت اقوالهم فليس بعضهم اولى من بعض * ثم قال اذا كان الانبياء صلوات الله عليهم مع جلالة قدرهم وعلو منزلتهم لم يدعوا الناس الى تقليدهم من غير اظهار

دليل ولا معجزة فمن نزلت درجته عن درجتهم اولى واحرى ان لا يتبع فيما يدعو اليه من غير دليل * ثم سرد عقائد هم مستدلا على صحتها بادلة قاطعة واضحة لامعة للمعقول و المنقول جامعة هادمة لمذهب المعتلة والرافضة والحشوية - وسائر المخالفين لمذهب الاشعرية * ثم قال في آخر الكتاب المذكور - وقد روى فى الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم - انه قال للازد والاشعريين هم مني و انا منهم - طيبة افواههم نقية ثيابهم لا يغلون و لا يجبنون - وروي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال - يقدم عليكم اقوام هم ارق منكم قلوباً - فقدم الاشعريون فيهم ابو موسى الاشعري - فلما قربوا من المدينة جعلوا يرتجزون يقولون *

غداً(١) يلقى الاحبة * محمداً و حزبه

وروى انه صلى الله عليه و سلم لما نزل عليه قوله عز و جل [يا ايها الذين أمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف ياتي الله بقوم يحبهم و يحبونه] ضرب بقضيبه الممشوق في ظهر ابى موسى الاشعري - وقال هم قومك يا ابا موسى اهل اليمن قلت هكذا ذكر هذا الحديث فى الكتاب المذكور - والذي رويناه فى تفسير الامام ابى الحسن الواحدى مسنداً - واخرجه الحافظ ابو عبدالله الحاكم في صحيحه - انه لما نزلت هذه الآية [فسوف ياتي الله بقوم يحبهم و يحبونه] قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم قوم هذا يعني ابا موسى الاشعري * رجعنا الى ما كنا بصدده - قال ومعلوم بادلة العقل انه لم يظهر احد من اولاد ابى موسى الاشعري رضي الله عنه رد على جميع المبتدعة من المعتزلة والرافضة والمشبهة و ابطل شبههم غير الامام ابي الحسن

---

(١) يجوز ان يقال [نلقي]

الاشعري فاثني[١] عنه صلى الله عليه وسلم في الغيب كما اثني[٢] عن الامام الشـافعي بقوله لا تسبوا قريشـاً - فان الله يظهر منهم رجلا يمـلأ الارض علماً وروي فان عالمها يملأ الارض علماً - و اتفق العلماء كلهم على انه الشافعي فانه لم يكن في الائمة قرشي غير الشافعي فاثنى[٣] عنه في الغيب كما اثنى[٤] عن الامام ابى الحسن الاشعري * قال فمن كان في الفروع على مذهب الشافعي وفي الاصول علي اعتقاد الاشعري فهم معلم الطرفين كما انشد بعض الاصحاب * * شعـر *

اذا كنت في علم الاصول موافقـاً بعقدك قول الاشعري المسـدد
وعاملت مولاك الكريم مخالصـاً بقـول الامام الشافعـي المؤيد
و اتقنت حرف ابن العلاء مجوداً ولم تعد في الاعـراب راي المبرد
فانت على الحق اليقين موافـق شريعة خيـر المرسليـن محمـد

قال - فاما قول الجهلة نحن شافعية الفروع حنبلية الاصول فما يعتد به فان الامام احمد لم يصنف كتاباً في الاصول ولم ينقل عنه من ذلك شئ اكثر من صبره على الضرب و الحبس حين دعاه المعتزلة الى الموافقة في القول بخلق القرآن فلم يوافق - ودعى الي المناظرة فلم يناظر - قال و الاقتداء بمن صنف في ذلك وتكلم فيه وقمع المبتدعة بالادلة القاطعة و الحجج الباهرة اولى و أحرى * قال واذا كان النبي صلى الله عليه وسلم مع جلالة قدره وعلو منزلته واظهاره المعجزات والدلائل والآيات لم يخل من عدو منافق وحاسد فاسق ينسب اليه ما ليس هو عليه والصحابة المقطوع لهم بالجنة كذلك - فمن نزلت درجته عن

---

(١) الصواب [عليه] * (٢) الصحيح [على] *
(٣) الصواب [عليه] * (٤) الصحيح [على] *

درجتهم اولى واحرى ان لا يسلم من ذلك . هذا مختصر كلام * قال في آخره خاتماً لكتاب الاشارة المذكور - فمن كان مقصوده معرفة ما اهل الحق عليه فليتدبر ما اشرت اليه يصل الى مقصوده - والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا - انتهى *

قلت وكذلك الامام العلامة الزاهد الرباني رئيس اصحاب الشافعي الذي كان اماماً في المذهب والخلاف والنظر والاصول والتفسير والحديث والوعظ والزهد ناصر السنة قامع البدعة و الضلالة رضي الدين ابو الخير احمد بن اسمعيل بن يوسف القزويني قدس الله روحه - قال في كتابه محجة الحق و منجاة الخلق - اعلم ان اشرف العلوم علم الاصول لان شرف العلم بشرف المعلوم كالعلم بالصياغة اشرف من العلم بالدباغة ولا معلوم اجل من ذات الله و صفاته - ولا علم اشرف من العلم به - وايضا فان الله تعالى[1] يعبدنا بالعبادات والعبادة لاتصح الا بالنية - وحقيقة النية التقرب الى المعبود فما لم يعرف المعبود كيف يتقرب اليه * وقد اثنى الله تعالى على علماء التوحيد حيث قال [شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة و اولوا العلم قائماً بالقسط] والمرادبهم اولوا العلم بالتوحيد * فاذا عرفت هذا فاعلم انه يتعين على كل خائض في فن من فنون العلم ان يبحث اولاً عن لقب ذلك العلم ومقتضاه ثم عن شيخه و مقتداه ثم عن مقصوده و معزاه * فهذه ثلاث مقدمات - الاولى في بيان لقب هذاالعلم ومقتضاه اعلم ان هذا العلم مشهور بعلم الكلام وانما سمى به لان اول مسئلة وقع الخلاف فيها بين الاسلاميين مسئلة الكلام - فذهبت المعتزلة الى ان كلام الباري تعالى حرف وصوت وهو محدث - وذهبت المشبهة الى انه حرف وصوت

---

(١) لعل الصواب [يامرنا] *

وهو قديم - وذهبت المحققة الى انه قديم ليس بحرف ولا صوت بل هو معنى قديم قائم بذات الباري تعالى - فلما كانت اول مسئلة وقع الخلاف فيها هذه المسئلة سمي هذا الفن به * المقدمة الثانية في بيان شيخ هذا العلم و مقتداه - اعلم انه قد[1] اشهر لهذا الفن جم غفير من الائمة واوفرهم فضلاً واشهرهم ذكراً و ايقنهم علماً شيخنا ابو الحسن الاشعري رحمة الله عليه - لان شرف المرأ انما يعرف بنسبه واصالته وبدينه وصلابته وتعلمه ودرايته وبتقواه وديانته وتصانيفه وتلامذته وقد سبق شيخنا سائر ائمة هذا الفن بهذه الوجوه الستة * الاول في نسبه واصالته - اعلم ان شيخنا من الاشاعرة - وقد ورد في الثناء عليهم الكتاب والسنة وذكر من الكتاب ما تقدم ذكره عن الشيخ ابي اسحق - وقال - قال القاضي ابو بكر الخيري لما ورد هذا الخبر - كانوا يحفظون من يخرج من اولاده ينصر الاسلام واهله فلم يخرج الا ابو الحسن * وذكره عن السنة - ان النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم الحي الازد و الاشعريون - ثم ذكر في وصفهم نحوا مما تقدم - و زاد فيه قوله صلى الله عليه وسلم الايمان يمان - والحكمة يمانية * قلت ولم يذكر الفقه - وسياتي في الحديث الصحيح - والفقه يمان - قال - و شيخنا ابو الحسن علي بن اسمعيل بن اسحق بن سالم بن اسمعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري رحمة الله عليهم - وقد شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا موسى برسولين - في النغمة بداؤد عليه السلام - فقال لقد اوتي مزماراً من مزامير آل داؤد - وفي التاوه والانابة بابراهيم عليه السلام فقال في حقه بل هو اواه منيب * الوجه الثاني في دينه وصلابته كان في

---

(١) الصواب [اشتهر] *

الابتداء يذهب الى مذهب الاعتزال - وكان يورد على استاذه ابى علي الجبائي أسولة كان لا يهتدى لجوابها - فتحير في مذهبهم - فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام ثلث ليال كل مرة يقول له صلى الله عليه وسلم - يا ابا الحسن ابصر الحق - فقال له في الليلة الثالثة - يا رسول الله ادع الله لي - فقال افتح فاك ففتحه فتفل فيه - فلما انتبه فتح الله عليه دلائل الحق والتوحيد - وعرفه مذهب اهل السنة و الجماعة - فذب عن دين الله وقمع اعداء الله حتى صار رايه في الحق * الوجه الثالث في علمه ودرايته - و ذلك اشهر من ان يخفى - فان فحول العلماء في هذا الفن من اهل الحق قد شهدوا له بالسبق والفضل وكونهم قاصرين فيه وانه قد بلغ ذروة الكمال * الوجه الرابع في تقواه و ديانته - حكى الحسن السروى ان ابا الحسن الاشعري كان قريبا من عشرين سنة يصلى صلوة الصبح بوضوء العتمة وكان يحكي شيئًا من اجتهاده لا الى حد - وقال غيره من مصنفي الطبقات - كان قانعاً متعففاً شافعياً - قرأ على ابي اسحق المروزي في الفقه * الوجه الخامس في تصانيفه و هي اكثر من ان تحصى نيفت على المائة - و مما صنف كتاب مختصر سماه اللمع لقد شرح[1] مائة شرح و اكثر قريبة من الف مجلد - وهو بعد بكر على ما قيل ؟ * قلت هكذا ذكر الامام المذكور عنه جملة تصانيفه - وقد نقلت في الشاش المعلم - انه روى الامام الحافظ ابو القسم بن عساكر بسنده انها (٢) عدت تراجمها - فنافت على ثلث مائة وثمانين مصنفا * الوجه السادس في تلامذته - وكل من انتمى اليه من العلماء

---

(١) لعل الصحيح [مائة شروح و اكثرها] * (٢) الصواب [عددت] *

وتعصب له صار علماً للعلماء و آية للحق حجة للخلق - ومن مشاهيرهم ابو بكر الباقلاني الذي وزعت تصانيفه على عمره فبلغ كل يوم ثماني عشرة ورقة - وقال ابن الخطيب كان ورده بالليل عشرين ترويحة في الحضر و السفر فاذا فرغ كتب خمسا وثلثين ورقة من تصنيفه * ومنهم ابو اسحٰق الاسفرايني الفقيه المتكلم الاصولي الذي اخذ عنه الكلام و الاصول عامة شيوخ نيسابور و درس عليه الاصول القاضي ابو الطيب الطبري - ذكر ذلك الشيخ ابو اسحق الشيرازي في الطبقات - وقال الشيخ الامام ابو الخير المذكور - رؤي في المنام ليلة مات كان بابا من السماء[1] تعلق - فقال الرائي لم[2] تعلق هذا الباب فقيل هذا باب كان يرفع فيه كلام ابى اسحٰق فالآن[3] تعلق بوفاته * ومنهم ابو بكر بن فورك الذي قيل لو كان بعد النبي صلى الله عليه و سلم نبي جائز كان ابن فورك - وقال غيره في ترجمته - كان اماماً متكلما صاحب تصانيف في الاصول والعلم ذا زهد وعبادة وتوسع في الادب والكلام والوعظ والنحو * ومنهم ابو القٰسم الاسفرايني و ابو محمد الجويني وابنه ابو المعالي يعني امام الحرمين - وهؤلاء المذكورين وغيـــرهم ممن لم نتعرض لذكر مناقبه الشائعة في الاقطار استغني عن ذكرها لكثرة الاستفاضة و الاشتهار * و ابو بكر البيهقي يعني الامام الحافظ المحقق المحدث الفقيه الاصولي * وابو منصور بن ايوب الاشعري صاحب المقنع الذي ما دخل بيتاً فيه مصحف الا على طهارة بضع عشرة سنة * وابو منصور بن عبد القاهر البغدادي عديم النظير في زمانه * وابو سهل الصعلوكي * قلت - قال الشيخ ابو اسحٰق الشيرازي كان فقيها شاعراً اديباً متكلماً مفسراً صوفياً * وقال

---

(١) (٢) (٣) يغلق] بالياء المثناة والغين المنقوطة و هو الصواب *

الحاكم ابو عبدالله ابو سهل الصعلوكي الشافعي اللغوي المفسر النحوي المتكلم المفتي الصوفي حبر زمانه و بقية اقرانه - ناظر وبرع * وقال غيرهما من اصحاب الطبقات هو الفقيه الامام شيخ الشافعية بخراسان * وقال الصاحب بن عباد ما رأى[1] سهل مثل نفسه ولا رأينا مثله - قال الامام ابو الخير المذكور * ومنهم ابو القاسم القشيري قلت - قال الشيخ ابوالحسن عبد الغافر بن اسمعيل الفارسي عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيرى ابو القاسم الامام مطلقاً الفقيه الاصولي المفسر الاديب النحوي الكاتب الشاعر لسان عصره وسيد وقته وسرالله بين خلقه شيخ المشائخ واستاذ الجماعة مقدم الطائفة ومقصود سالكي الطريقة[2] و بنُدار الحقيقة وعين السعادة وقلب السيادة وحقيقة الملاحة لم ير مثل نفسه في كماله وبراعته - جمع بين علم الشريعة والحقيقة وشرح احسن الشرح اصول الطريقة * قلت وتصانيفه كثيرة مشهورة في التفسير وغيره من العلوم ومن مشهوراتها كتاب الرسالة الذي ملأت الآفاق شهرته وعمت المعتقدين من الانام بركته * قال الامام ابو الخير ومنهم ابو القسم الانصاري وعلي بن مهدي الطبري الى سائر من يكثر تعدادهم رضوان الله عليهم اجمعين * قلت وذكر الشيخ ابو اسحق الشيرازي ايضا ان جماعة من اهل هذا العلم اعني علم الكلام ممن صحب الامام الشافعي - منهم ابو علي الكرابيسي و ابو عبدالرحمن احمد بن يحيى المتكلم و عبد العزيز بن يحيي الكناني المكي صاحب كتاب الحيدة مناظر بشر المريسي عند المامون في نفي خلق القرآن * قلت و ليس هذا[3] موضع ذكر مناقبهم ولا يمكن[4] عد ذكرهم واستيعابهم - وقد

(١) الصواب [ابو سهل]

(٢) يمكن ان يقرأ [مدار]

(٣) في النسخة الخطية [مواضع] *

(٤) في النسخة الخطية [عدد] *

ذكرت في الكتاب الموسوم بالشاش المعلم شاووش كتاب المرهم من مشاهير اعيانهم مائة امام هم اعلام المهتدين وحماة الدين - وذكرت شيئاً من مناقب اهل هذا المذهب التي يقصر في مدحها من اطنب - وقد قال الشيخ الفقيه الامام الاجل الحافظ الضابط المتقن العلامة عمدة المستفدين وامام الحرمين قدوة العلماء العارفين مفتي المسلمين قطب الدين محمد بن الشيخ الفقيه العالم العارف العابد كمال الدين ابي العباس احمد بن علي القسطلاني في بعض تصانيفه لما ذكر مذهب الشيخ الامام ابى الحسن الاشعري و اصحابه انتحل مقالتهم جمع من العلماء - ردوا ما كان من الفساد ظاهراً - و دونوا في ذلك دواوين سارت بها الركبان في البلدان وانتسبوا الى الاشعري ابى الحسن لانتحالهم مقالته و التزامهم دلالته وقال بها جم غفير من علماء المالكية و الشافعية وبعض الحنفية فخاضوا فى التاويل - و جمعوا بين ما افترق من الاقاويل - دفعاً للتجهيل و التضليل - فاكثر البشاعة عليهم من لم يكن لذهنه تصرف - في المعارف - ولا توقف عن الاصدار والايراد المتجارف * قلت فهذا ما اقتصرت عليه من التنبيه على فضل المذهب والعلم المذكورين - وعلى الجملة ينبغي ان يقال انما يذم من علم الكلام ما يدعو الى ترك الكتاب و السنة ككلام اهل البدع من سائر الفرق فاما ما يدعو الى الاخذ بها ويوضح بطلان قول من خالفهما ويزيح الشكوك والشبه عن قلوب المسلمين ويقيم البراهين القواطع على تاويل ما استحال في العقل حمله على ظاهره فليس بمذموم * قلت ولما كتبت هذا الكتاب وجدت بحمد الله ما يؤيده من كلام الامام ابى بكر البيهقي - قال بعد ان ذكر اجوبة عديدة عن قول من ذم علم الكلام وفى ذلك دلالة على ان استحباب من استحب من ائمتنا ترك الخوض في علم الكلام انما هو للمعنى الذي اشرنا اليه - وان الكلام المذموم انما هو كلام اهل

البدع الذى يخالف الكتاب والسنة - فاما الكلام الذي يوافق الكتاب و السنة و يبين بالعقل و العبرة - فانه محمود مرغوب فيه عند الحاجة تكلم فيه الشافعي وغيره من ائمتنا رضي الله عنهم عند الحاجة * قلت وقد صنف الامام الحافظ ابوالقسم بن عساكر في مناقب الشيخ الامام ابى الحسن الاشعري و اصحابه كتاباً جليلاً مشهوراً - مفخماً مشكوراً - سماه كتاب تبيين كذب المفتري فيما نسب الى الشيخ الامام ابى الحسن الاشعري - فمن احب ان يقف على فضائلهم فليطالع الكتاب المذكور - يجد فيه ما يشرح الصدور - ويرفع الشبه والغرور - وما افتراه عليهم اهل البهت والزور - وعدد ائمة المذهب المذكور غير محصور - وقد لخصت مقاصد كتابه المذكور - واودعته الجزء الموسوم بالشاش المعلم شاووش كتاب المرهم المعلم بشرف المفاخر العلية - في مناقب الائمة الا شعرية - قال في آخر كتابه المذكور فمذهبهم اوسط المذاهب - ومشربهم اعذب المشارب - ومنصبهم اكرم المناصب - ورتبتهم اعظم المراتب - فلا يوثر فيهم قدح قادح - ولا يظهر فيهم جرح جارح * قلت ولو لم يكن من ائمتنا اولى الحق والتحقيق والمناقب و الفخر الداخلين في دائرة الاصطفاء والخارجين عن الحصر الا الثلثة الفائقو المحاسن والاوصاف الملاح - الجامعون بين العلم والعمل والورع والزهد والعبادة والصلاح - ابوحامد الغزالي وابو اسحق الشيرازي و ابو زكريا النواوي اولي التحقيق والتوفيق والنجاح - والتصانيف المباركة التي ظهرت عليها السعادة ولاح عليها الفلاح - لاغنى ذلك وكفى - هدًى وفضلاً وشرفاً - فكيف وائمتنا من علماء الباطن والظاهر - من كل صديق وعارف بالله بحر زاخر - وحبرذي تحقيق فاضل في العلوم ماهر - قد طبقوا وجه الارض - ذات الطول والعرض - مابين باد وحاضر - والحمد لله الذي جعلنا من اهل

المذهب الاوسط - بين حضيض الحشو وغلو الاعتزال ممـــن فرط وافرط - سالكين المنهج الحميد الاعدل الاقسط - الجامع بين المعقول والمنقول الذي جاء به المصطفى محمد - صلى الله عليه و سلم وبارك وشرف ومجد - و على آله واصحابه السادات الكرام على طول الابد * وها انا ابتدئ بشرح ابيـات العقيدة المـــذكورة - مع كون احكام كثيـــر منهـــا في جواب الشبه الثلث المتقدمة مسطورة - فاما البيت الاول وهو قولي * شعر *

علا ربنا عن كيف او اين او متى * وعن كل ما فى بالنـا يتصـــور

فهو مشتمل على تنزيه الحق سبحانه عن الكيفية و المكان والزمان - و مشابهة ما تصور فى البال وخطر في الجنان - فاما نفي الكيفية والتشبيه والمثال - ومحاكاة كل ما يتصور في البال - فقد دل عليه من العقل والنقل من الكتاب المبين - قواطع الادلة والبراهين - اما القاطع النقلي وبه ايد(١) الشريعة الى بلوغ المرام - ان القاطع العقلي هذا يطول فيه الكلام - فهو قول العليم الخبير [ليس كمثله شي وهو السميع البصير] اي ليس كهو شيء وذكر المثل صلة للتاكيد وهذا اختيار بعض ائمة التفسير واللغة وعلم المعاني وهو قول ثعلب * قال الجرجاني في نظم القرآن يقول العرب في محاوراتها مثلي لايقبل منك اي انا لا اقبل منك ومنه قول الشاعر * * شعر *

يا عاذ لي دعني من عذلكا * مثلى لا يقبل من مثلكا

قلت و من هذا قول العرب - ما رأيت مثل فلان يريدون كفلان * وذهب بعض ائمة العلوم المذكورة الى ان الكاف صلة للتاكيد اي ليس مثله شيء وهذا قول الزجاج و ابي الحسن الواحدي (٢) ومن قول الشاعر * سعد ابن زيد اذا ابصرت فضلهم * ما إن كمثلهم فى الناس من احد

---

(١) فى النسخة الخطية [الشرعية] * (٢) الاولى [و منه] *

قال العلمـاء والمعنى نفى المثل له تعالى مطلقاً في ذاته وصفاته وافعاله على الاقوال كلها - انتهى مختصراً * قلت واما القاطع العقلى فلان كل ما يتصور في البال - وتحكيه الاوهام والخيال - وكل ماله شبه ومثال - فهو مندرج على الحقيقة - تحت اطوار الخليقة - الذين هم بالعادة مالوفون - وبالجنس معروفون - ولو لا ما يعرف الناس من الاجناس - ما انتظم امر القياس - واذا رجع ذلک الى جملة المخلوقات و انحصر فيها فقد حصل الغرض - لان جميعها منحصـــر فى الجسم والجوهر والعرض - وكل واحد من الثلثة محال على الله الخالق المالک - كما سياتى البرهان العقلى القاطع فى الدلالة على جميع ذلک * قلت ومن البرهان الواضح القاطع - انک اذا نظرت في جميع الصنائع - لم تجد صنعة مخلوق قط من جنس الصانع - واذا كان هكذا في المخلوق العاجز الحقير - فما ظنک بالخالق العزيز القدير - المتعالي عن الجنس والشبيه والنظير * وهاانا اشرع فيما ذكرت من الاستدلال على ان الجسم والجوهر والعـــرض على الله محال - واقـــدم على ذلک مقدمة مشتملة على اربعة فصول - و اربعة اصول - بالبناء عليها يحصل الوصول - الى كثرة المحصول - اختصرتها من كلام بعض الائمة - ورتبتها وزدت عليها مما ظهرلي تتمة - فيما يتعلق بالنظر (١) والعرض والجسم والجوهر فالحاجة ماسة في هذا العلم الى تقديم البحث فيها خصوصاً العرض - اذ باثبات وجوده وحدوثه واستحالة خلو الجواهر عنه بلوغ الغرض - من هـدم مذاهب الفلاسفة الملحدين - المخالفين لمذهب الموحدين - ومذهب المخالفين من المبتدعين *

---

(١) قد سقط لفظ [و العلم] هناک - كما يتضح ذلک من العبارات التالية -

الفصل الاول في تعريف النظر و العلم و العرض و الجسم و الجوهر

و اقدم على ذلك تعريف الحد والرسم و يشملهما جميعاً اسم المعرف فاقدم حده عليهما * قال أئمتنا رضي الله عنهم معرف الشيء ما يستلزم معرفته معرفته فيكون العلم به سابقاً على العلم بالمعرف فلا يعرف الشيء بالمساوي في الجلاء و الخفاء كما قيل الزوج عدد ليس بفرد - و لا بنفسه مثل الانسان حيوان بشر - و لا باخفى منه - سواء توقف عليه معرفته بمرتبة كتعريف الشمس بانها كوكب نهاري و النهار بانه زمان طلوعها - او بمراتب كتعريف الاثنين بالزوج ثم تعريف الزوج بانه المنقسم بمتساويين - ثم تعريف المتساويين بالشيئين - ثم تعريف الشيئين بالاثنين - او لم يتوقف مثل النار شيء شبيه بالنفس - و اما حد الحد و الرسم فكل منهما ينقسم الى تام وناقص - فان عرف الشيء بجميع اجزائه فهو الحد التام - او بالمميز منها فهو الناقص - او بالجنس و الخاصة فهو الرسم التام - او بها وحدها فهو الناقص - و قال بعضهم الحد التام هو الحاوي لآحاد المحدود - وقال بعضهم هو الجامع المانع - يعني انه جامع لجميع افراده مانع ان يدخل فيه ما ليس منه او يخرج عنه (١) ما هو منه - و شرطه ان يطرد و ينعكس فيوجد المحدود بوجوده ويعدم بعدمه * قلت ومثال ذلك قول الاصوليين الانسان حيوان ناطق . و قول النحاة الكلمة لفظ وضع لمعنى مفرد - فمثال الاطراد والانعكاس ايجاباً و سلباً - كل كلمة لفظ وضع لمعنى مفرد - وكل لفظ واضع لمعنى مفرد كلمة - و كل ما ليس بكلمة فليس بلفظ وضع لمعنى مفرد - وكل ما ليس بلفظ وضع لمعني مفرد فليس بكلمة * قلت و اذا قد عرف

(١) الصحيح [ما ليس منه]

تعريف المعرف و تعريف قسميه الذين هما الحد و الرسم وانقسامهما في النقص و التمام الى اربعة اقسام - فها أنا بعد تعريف آلة التعريف وتصحيح الميزان - اشرع فيما عقدت الفصل له من تعريف الخمسة المذكورة التي بها تقيم البرهان - و ابتدأ بتعريف النظر الذي هو الطريق الموصلة الى معرفة الرحمن * النظر الصحيح هو كل ما يودى الى العثور على الوجه الذى منه يدل الدليل - هكذا حده امام الحرمين - وحده غيره من ائمتنا بانه ترتيب امور معلومة على وجه يودى الى استعلام ما ليس بمعلوم - و تلك الامور المرتبة ان أوصلت الى تصور سمى معرفاً و قولاً شارحاً - وان اوصلت الى تصديق سمى حجةً و دليلاً * قلت فتعريف النظر قد عرف و استقر واما مثاله فكقولنا في اصول الدين فى الاستدلال على[1] حدوث العالم و هو ما سوي الله تعالى العالم متغير وكل متغير حادث فالعالم حادث - اما تغير العالم فظاهر - واما كون كل متغير حادثاً فلان التغيّر من سمات الحدث اذ هو حادث وفيه تغير صفة و وجود عرض - وكل هذه المذكورات محال على القديم سبحانه اذ لا يتغير صفاته - و لا يحلها الاعراض والحدث و سماته - كما قد علم و كما سيعلم قيام البرهان على ذلك و اثباته - و كقولنا في اصول الفقه في الاستدلال على نجاسة الماء القليل بملاقاة النجاسة و ان لم يتغير - هذا ما دون[2] قلتين و فيه نجاسة و كل ما دون القلتين فيه نجاسة فهو نجس بمفهوم قوله صلى الله عليه و سلم اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا - اذ مفهومه دال على ان قلتين حامل للخبث و مخصص منطوق خلق الماء - و في رواية خلق الله الماء طهوراً لا ينجسه شيء الا ما غير طعمه او ريحه لان المفهوم دليل ايضاً - وفي تخصيصه عمل بالدليلين - و في تعميمه ترك العمل باحد هما - والعمل

---

(١) فى النسخة الخطية [حدث] * (٢) الصواب [القلتين] *

بالدليلين و لو من وجه احوط - و كل ما كان احوط كان اولى - فتخصيص المنطوق المذكور اولى * قلت فهذا تعريف النظر و مثاله - و اما حكمه فسيأتي ان شاء الله تعالى ذكره * و اما تعريف العلم فهو معرفة المعلوم على ما هو به * قلت وهذا الحد هو الذي ارتضاه جماعة من محققى ائمتنا - ورجحه امام الحرمين على اقوال آخرى لبعض اصحابنا * منها قول بعضهم العلم تبيين المعلوم على ما هو به - و اشار امام الحرمين الى كونه غير مرضي ان التبيين ينبئ عن الاحاطة بالمعلوم عن جهل او غفلة و المراد من الحد ما يشتمل على العلم القديم والحادث * ومنها قول طائفة العلم ما يصح ممن اتصف به احكام الفعل و ابقائه - و لم يرتضه ايضاً فان المعلوم بالمستحيلات و بالقديم و بالموجودات الباقية لايصح من الموصوف بها الاحكام - و انما يندرج تحت هذا القول ضرب واحد من العلوم و هو العلم بالاحكام والايقان * قال و منها قول شيخنا ابي الحسن يعني الاشعري المشهور امام ائمة الاصول رضي الله عنه - العلم ما اوجب كون محله عالماً - و لم يرتضه ايضاً امام الحرمين - قال فان الغرض من المحدود تبيين المقصود و هذا فيه اجمال * واما اوائل المعتزلة فقالوا في حد العلم هو اعتقاد الشئ على ما هو به مع سكون النفس اليه فابطل عليهم حدهم باعتقاد المقلد بثبوت الصانع فانه كذلك ثم ليس هو بعلم فزاد المتاخرون وقالوا هو اعتقاد الشئ على ما هو به مع سكون النفس اليه اذا وقع ضرورة او نظرا - وابطل عليهم ايضا بالعلم بان لا شريك للباري تعالى والعلم بالمستحيلات كاجتماع المتضادات ونحوها فانها علوم وليست علوماً باشياء ان الشئ هو الموجود عندنا - وعندهم هو الموجود او المعدوم الذي يصح وجوده و هذه المذكورات لا يصح وجودها فبطل حدهم وبالله التوفيق * قلت فهذا ما اختصرته من الاقوال في حد العلم - ثم للعلوم اضداد تخصها واضداد

تضادها وغيرها فمن الخاصة الجهل والشك والظن والوهم وبيان تعريف الجميع ان يقال الاعتقاد ان كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم وان لم يكن ثابتاً فهو التقليد . وان لم يكن مطابقاً فهو الجهل المركب وان كان جازماً و يساوي طرفاه فهو الشك و الا فالراجح الظن و المرجوح الوهم - والاضداد العامة كالموت والنوم و الغفلة و الغشية * قلت و قول بعض اصحابنا وان لم يكن مطابقاً فهو الجهل المركب مع قول بعضهم النظر الفاسد لايتضمن علماً ولا جهلاً وبهذا صرح امام الحرمين مع قوله ايضاً في حد الجهل هو اعتقاد المعتقد على خلاف ما هو به - اراه مشكلا بل ظاهره التناقض فان النظر الفاسد يلزم منه اعتقاد المعتقد على خلاف ما هو به وهذا هو حد الجهل الذي ذكره - فيكون مع قوله المتقدم جهلا وليس بجهل هذا خلف * قلت هذا هو(١) المبادر الى الذهن ولكن مثل امام الحرمين و جلالة قدره وتحقيقه وجودة نظره وتدقيقه لا يظن فيما قاله الا الصواب - وظهور وجه صحيح له عن غيره غاب - وقد نبه فيما بعد على الوجه المذكور بقوله فاذا فسد النظر بمصادفته للشبهة فليس للشبهة وجه يتعلق باعتقاد على التحقيق والا لكانت دليلاً ولكان الاعتقاد علماً واقاد العالم بحقيقة الشبهة الى الجهل به وليس الامر كذلك * هذا ما اختصرته من كلامه - وحاصله خلو الشبهة عن وجه متعلق باعتقاد حقيقي وليس الجهل كذلك فافترقا والله اعلم * واما تعريف الجسم والجوهر والعرض فيعرف من تقسيم الموجودات و المعلومات - قيل المعلوم اما موجود او معدوم - و الاول اما ان يقبل العدم وهو الممكن - اولا وهو الواجب تعالى - والممكن اما ان يحل في محل يقوم به وهو العرض - اولا و هو الجوهر - و المتكلمون قسموا الموجود الى ما لا اول

(١) الصواب [المتبادر] *

لوجوده وهو القديم تعالى - والى ما له اول و هو المحدث - والمحدث ينقسم الى متحيز منقسم وهو الجسم - وغير منقسم وهو الجوهر الفرد - وحالّ في المتحيز وهو العرض - واستحالوا وجود حادث لا متحيز ولا حال فيه * وقال الحكماء الجوهر اما ان يكون محلاً وهو الهيولى ويسمونه ايضاً المادة - او حالاً فيه وهو الصورة - او مركباً منهما وهو الجسم - اولا كذلك وهوالمفارق - فان تعلق بالجسم تعلق التدبير فهو النفس والا فهو العقل * قلت فعلى اصطلاحهم جعلوا الجوهر مشتركاً بين محلّ وحالّ ومركب منهما ومفارق مدبر للاجسام و مفارق موثر فيهما بزعمهم وكفرهم - والمراد بالحكماء الفلاسفة القائلون بتاثير العقول - والعقول عندهم هي اعظم الملائكة و اول المخلوقات و كل عقل منها بزعمهم سبب لعقل ونفس وذلك ؟ وهلم جراً الى العقل العاشر الموكل على عالم العناصر - وقد تقدم ذكر العقول العشرة و ذكر بطلان قول القائلين بها وكفرهم - و النفوس قالوا هي النفوس الفلكية و الملائكة السماوية و الارضية و النفوس البشرية الناطقة - ثم العقول العشرة و النفوس المذكورة هي عندهم جواهر مجردة - و اكثر المتكلمون لما انكروا الجواهر المجردة قالوا الملئكة و الجن و الشياطين اجسام لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة * وقالت المعتزلة الجسم هو الطويل العريض العميق وهو يتركب عندهم اما من اربعة جواهر واما من ثمانية * وقال بعض اصحابنا الجسم هو المركب من جزئين فصاعداً يعني من جوهرين اواكثر - وقيل هو مذهب الاشعرية - والجوهر عند المتكلمين هو الجزء الذي لا يتجزي و يسمونه الجوهر الفرد * وقال امام الحرمين رضي الله عنه الجسم هوالموتلف في حقيقة اللغة و لذلك يقال في شخص يفضل شخصا بكثرة تاليف الا جزاء انه اجسم منه ولا وجه لحمل المبالغة الا على زيادة التاليف للاجزاء * قال واذا انبأتنا المبالغة الماخوذة من الجسم عن زيادة التاليف فاصل الجسم يجب ان يدل على اصل

التاليف اذا لاعلم لما دل على مزية في العلم دل العالم على اصله * وقال في موضع آخر الجسم في اصطلاح الموحدين هو المولف * وقال الامام ابو حامد رضي الله عنه كل جسم مختص بحيز ومركب من جوهر وجوهر - وقال في موضع آخر مولف من جواهر وفي موضع آخر موتلف من جواهر * قلت وليس بين هذه العبارات اختلاف بل الاولى محمولة على اقل ما يسمي جسماً وهو المركب من جوهرين - والثانية والثالثة [1]متفقان في كثرة تعداد الجواهر التي هي اجزاء الجسم - واما اختلافهما في لفظ مولف و موتلف فذلك متفق في المعنى ايضاً لانه يقال الفه فائتلف ايتلافاً فهو موتلف ويقال ايضا الفه يولفه تاليفاً فهو موالف و ذاك موالف بكسر اللام من الاول وفتحها من الثاني * قلت وعلى الجملة فكل موالف موتلف - ولا يقال انه موتلف بنفسه - بخلاف مولف بكسر اللام اذ الايتلاف تاليف اجزاء شيء يستحيل صدوره من ذلك الشيء اذ لا يجوز ان يولف بنفسه وكيف يوالف نفسه وهو قبل تاليف اجزائه معدوم - فبطلان ذلك بالضرورة معلوم * وقال الامام فخر الدين رضي الله عنه الممكنات بحسب القسمة العقلية متحيز وحالّ في المتحيز وغير متحيز ولا حالّ فيه - فالمتحيز الذي يمكن ان يشار اليه اشارة حسنة بانه هاهنا او هناك - فان قبل القسمة فهو الجسم والا فهو الجوهر الفرد اثبته المتكلمون دون الفلاسفة وعكسه القسم الثالث اثبته الفلاسفة دون المتكلمين وهو الجواهر المجردة من العقول والنفوس الفلكية والناطقة والملائكة والجن والشياطين عندهم ويسمون جميعها المفارقات - والقسم الثاني العرض كاللون والحركة والسكون - انتهى معنى كلامه مختصراً * قلت واذ قد ذكرنا حدود هذه المذكورة فلنذكر شيئًا مما قيل في العقل الذي به يتعلق التكاليف - وتحصل سعادة الدارين والمقام الشريف * فذهب الامام

---

(١) الصحيح [متفقتان] *

القاضي ابوبكر واكثر المتكلمين الى انه من العلوم الضرورية - وذكر الامامان الشيخ ابوالحسن والاستاذ ابو اسحق في تقريرهما انه لا فرق بين ان نقول علمت الشيء او عقلته و قال امام الحرمين في الارشاد العقل من العلوم الضرورية وليس كلها - وقال في غير الارشاد وما[1] حوم عليه الاشيخنا المحاسبي فانه قال هو غريزة يتاتى بها ذلك المعلوم وليست منها واختار هو ايضاً ذلك الا انه غير لفظ الغريزة بقوله صفة قال و هو بصيرة باطنة نسبته الى المعلومات نسبة البصر الى الموجودات وهو اوسع تعلقاً والله اعلم * وقال الامام حجة الاسلام ابو حامد الغزالي هو الوصف الذي يفارق به الانسان سائر البهائم وهو الذي به استعد لقبول العلوم النظرية وبه تدبير الصناعات الخفية الفكرية - ثم ذكر انه الذي اراد الامام الحارث ابن اسد المحاسبي انه غريزة يتهيأ بها درك المعلوم النظرية هكذا حكي عنه لفظ يتهيأ - ثم قال وكانه نور يقذف في القلب به يستعد لادراك الاشياء - وقال غيره من الائمة وعن المحاسبي ايضاً انه نور البصائر * وقال الجبائي من المعتزلة هو العلم الصارف عن القبيح الداعي الى الحسن * وقالت الفلاسفة هو تهيئة الدماغ للمفيض * وقال بعضهم هو جوهر لطيف في البدن ينبث شعاعه فيه بمنزلة السراج في البيت * واختلف ايضاً في محل العقل من الانسان فقيل الدماغ و يعزى الى الامام ابي حنيفة - و قيل القلب و يعزي الى الامام الشافعي - قال بعض الائمة المتاخرين من المالكية وهو الصحيح لقوله تعالى [فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور] وقال واما فساده لفساد الدماغ فلا يمتنع ان يكون سلامة الدماغ شرطاً في صحته و كذلك اختلف في محل العلم من الادمي فقيل القلب - وقال بعض المتكلمين ومعظم الاطباء الدماغ - هذا ما اختصرت فيهما من الكلام - والله سبحانه العلام *

---

(١) الصواب [حام]

بيان ما يعرف و يعرف به - قيل الحقائق اما ان يكون بسيطة او مركبة وكل منهما اما ان لا يتركب عنه غيره او يتركب - فالبسيط الذي لا يتركب عنه غيره لا يحد ولا يحد به وهو واجب الوجود تعالى الله عن ذلك - والذي يتركب عنه غيره يحد ولا يحد به كالجوهر - والمركب الذي لا يتركب عنه غيره يحد ولا يحد به كالانسان - والذي يتركب عنه غيره يحد ويحد به كالحيوان *

الفصل الثاني في بيان انقسام العلم الى قديم و حادث

فالقسم الاول علم الله تعالى وهو علم واحد علم به جميع المعلومات الكليات منها والجزئيات ما كان منها وما سيكون وما لا يكون مما جاز ان يكون ان لو كان كيف كان يكون وليس بضروري ولا كسبي بل صفة له تعالى قديمة من جملة صفات الذات القديمات * قلت وسيأتي ان كل صفة من صفاته تعالى متحدة كالعلم - والدليل على اتحاد علمه تعالى انه لوكان علمين مثلاً لم يخل اما ان يكون كل واحد منهما متعلقاً بجميع المعلومات او ببعضها والاول باطل لان المثلين لا يجتمعان والا لاتحدا و لم يكونا مثلين - وايضاً يحصل الاكتفاء باحدهما والثاني ايضا باطل لان ذلك العلم لا يخلو اما ان يستحيل قيامه بمتعلق آخر او يجوز و الاول باطل - اذ العلم لا يستحيل تعلقه بالمعلوم فاذا تعلق بنوع دون آخر مع جواز تعلقه به دل على مخصص خصصه به فيودي الى احدوثه وعلم الله تعالى متقدس عن ذلك وايضا فان الاحتياج الى المخصص يودي الى التسلسل وهو باطل فبطل ان يكون علم الله متعدداً بل علماً واحداً وهو المطلوب المحمود مقصدا - والحمد لله حمداً موبداً * القسم

الثاني علم الخلق وهو على قسمين ضروري وكسبي و تقديره ان نقول تعقل الشيء وحده من غير حكم عليه بنفي او اثبات يسمي تصوراً ومع الحكم باحدهما يسمى تصديقاً و كلا هما ينقسمان الي علم ضروري ونظري لانه اما يلزم العالم به لزوماً لايمكنه الانفكاك عنه كتصور الوجود والعدم والحكم بان النفي والاثبات لا يجتمعان ولا يرتفعان وهو الضروري ويسمى بديهياً - واما ان لا يكون كذلك بل يحتاج الى نظر و فكر يتوقف عليه كالعلم بحدوث العالم وقدم الصانع وهو الكسبي ويسمي نظرياً - اذ لو كانت التصورات والتصديقات كلها بديهية لما فقدنا منها شيأً - او كلها نظرية لما تحصلنا منها على شئ - لان النظري انما يكتسب من معارف اخرى سابقة فلو كانت جميعها مكتسبة لزم استناد كل منها الى اغيار متناهية فيلزم الدور او غير متناهية فيلزم التسلسل والكل محال *

الفصل الثالث في انقسام الحجج الى عقلية و نقلية

والعقلية اما ان يكون مقدماتها قطعية ويسمي برهاناً ودليلا - اوظنية اومشهورة ويسمي خطابة و امارة - او مشبهة باحداهما ويسمي مغالطة والمبادي اليقينية ما يجزم به العقل بمجرد تصور طرفيه ويسمي اوليات وبديهيات - اوتوسط يتصوره الذهن عند تصور هما مثل الاربعة زوج ويسمي قضايا قياساتها معها - اوالحس ويسمي مشاهدات وحسيات اوكلا هما معاً - والحس هو حس السمع مثل ان يخبر عن محسوس يمكن وقوعه جمع كثير يجزم العقل بامتناع تواطئهم على الكذب ويسمي متواترات او غيره مثل ان يشاهد ترتب شيء على غيره مراراً كثيرة بحيث يحكم العقل بانه ليس على سبيل

NOTE.

Dr. E. D. Ross, C.I.E., is responsible for the editing of this fasciculus up to p. 288. Owing to the continued absence of Dr. Ross from India the last forty pages (pp. 289-329) were edited by Mawlawī Muḥammad Sa'īd of Delhi under my supervision.

A. Al-Ma'mūn Suhrawardy.

LIST OF BOOKS FOR SALE

AT THE LIBRARY OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL,

No. 1, PARK STREET, CALCUTTA,

AND OBTAINABLE FROM

The Society's Agents—

MR. BERNARD QUARITCH, 11, *Grafton Street, New Bond Street, London, W.* AND MR. OTTO HARRASSOWITZ, BOOKSELLER, *Leipzig, Germany.*

Complete copies of those works marked with an asterisk * cannot be supplied—some of the Fasciculi being out of stock.

BIBLIOTHECA INDICA.

Sanskrit Series.

		Rs.	
Advaitachintā Kaustubha, Fasc. 1-3 @ /10/ each	...	1	14
Aitarēya Brāhmaṇa, Vol. I, Fasc. 1-5; Vol. II, Fasc. 1-5; Vol. III, Fasc. 1-5, Vol. IV, Fasc. 1-8 @ /10/ each	...	14	0
Aitareyalocana	...	2	0
Amarakosha, Fasc. 1-2	...	4	0
Anumana Didhiti Prasarini, Fasc. 1-3 @ /10/	...	1	14
Aṣṭasāhasrikā Prajñāpāramitā, Fasc. 1-6 @ /10/ each	...	3	12
Ātmatattvaviveka, Fasc. I	...	0	10
Açvavaidyaka, Fasc. 1-5 @ /10/ each	...	3	2
Avadāna Kalpalatā, (Sans. and Tibetan) Vol. I, Fasc. 1-11. Vol. II, Fasc. 1-11 @ 1/ each	...	22	0
Bālam Bhaṭṭī, Vol. I, Fasc. 1-2, Vol. II, Fasc. 1, @ /10/ each	...	1	14
Baudhāyana Srauta Sūtra, Fasc. 1-3; Vol. II, Fasc. 1-5; Vol. III, Fasc. 1, @ /10/ each	...	5	10
Bhasavritty	...	0	10
Bhāṭṭa Dīpikā, Vol. I, Fasc. 1-6; Vol. II, Fasc. 1-2 @ /10/ each	...	5	0
Bauddhastotrasangraha	...	2	0
Bṛhaddevatā, Fasc. 1-4 @ /10/ each	...	2	8
Bṛhaddharma Purāṇa, Fasc. 1-6 @ /10/ each	...	3	12
Bodhicaryāvatāra of Çāntideva, Fasc. 1-6 @ /10/ each	...	3	12
Çri Çantinatha Charita, Fasc. 1-3	...	1	14
Çatadūṣaṇī, Fasc. 1-2 @ /10/ each	...	1	4
Catalogue of Sanskrit Books and MSS., Fasc. 1-4 @ 2/ each	...	8	0
*Çatapatha Brāhmaṇa, Vol. I, Fasc. 1-7; Vol. II, Fasc. 1-5; Vol. III, Fasc. 1-7; Vol. V, Fasc. 1-4 @ /10/ each	...	14	6
Ditto Vol. VI, Fasc. 1-3 @ 1/4/ each	...	3	2
Ditto Vol. VII, Fasc. 1-5 @ /10/	...	3	2
Ditto Vol. IX, Fasc. 1-2	...	1	4
Çatasāhasrikā-prajñāpāramitā, Part I, Fasc. 1-18 @ /10/ each	...	11	4
*Caturvarga Chintāmaṇi, Vol. II, Fasc. 1-25; Vol. III, Part I, Fasc. 1-18, Part II, Fasc. 1-10; Vol. IV, Fasc. 1-6 @ /10/ each		36	14
Ditto Vol. IV, Fasc. 7, @ 1/4/ each	...	1	4
Ditto Vol. IV, Fasc. 8-10 @ /10/	...	1	14
Çlokavartika (English), Fasc. 1-7 @ 1/4/ each	...	8	12
*Çrauta Sūtra of Çāṅkhāyana, Vol. I, Fasc. 1-7; Vol. II, Fasc. 1-4; Vol. III, Fasc. 1-4; Vol. 4, Fasc. 1 @ /10/ each	...	10	0
Çrī Bhāshyam, Fasc. 1-3 @ /10/ each	...	1	14
Dāna Kriyā Kaumudī, Fasc. 1-2 @ /10/ each	...	1	4
Gadadhara Paddhati Kālasāra, Vol. I, Fasc. 1-7 @ /10/ each	...	4	6
Ditto Ācārasāra, Vol. II, Fasc. 1-4	...	3	2
Gobhilīya Gṛhya Sūtra, Vol. I, @ /10/ each	...	3	2
Ditto Vol. II, Fasc. 1-2 @ 1/4 /each	...	2	8
Ditto (Appendix) Gobhila Parisista	...	2	0
Gobhilīya Gṛhya Sūtra, Grihya Sangraha	...	0	10
Haralata	...	1	14
Karmapradiph, Fasc. 1	...	1	4
Kāla Viveka, Fasc. 1-7 @ /10/ each	...	4	6
Kātantra, Fasc. 1-6 @ /12/ each	...	4	8
Kavi Kalpa Lata, Fasc. 1	...	0	10
Kavindravacana Samuccayah	...	3	8
Kurma Purana, Fasc. 1—9 @ /10/ each	...	5	10
Kiranavali, Fasc. 1-3, @ /10/	...	1	14
Madana Pārijāta, Fasc. 1-11 @ /10/ each	...	6	14
Mahā-bhāsya-pradīpodyota, Vol. I, Fasc. 1-9; Vol. II, Fasc. 1-12; Vol. III, Fasc. 1-10 @ /10/ each	...	19	6
Ditto Vol. IV, Fasc. 1-3 @ 1/4 each	...	3	12
Maitra, or Maitrayaniya Upanishad, Fasc. 1	...	0	10
Manuṭīkā Saṅgraha, Fasc. 1-3 @ /10/ each			
Mārkaṇḍeya Purāṇa, (English) Fasc. 1-9 @ 1/			
Mugdhabodha Vyakarana, Vol. I, Fasc 1-7, @			
Nirukta, (2nd edition) Vol. I, Fasc. 1-2, @ Rs			
Nityācārapaddhati, Fasc. 1-7 @ /10/ each			
Nityācārapradīpa, Vol. I, Fasc. 1-8, Vol. II, I			
Nyāyabinduṭīkā, Fasc. 1 @ /10/ each			
Nyaya Vartika Tatparya Parisudhi, Fasc. 1-4			

BIBLIOTHECA INDICA:

A

COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

PUBLISHED BY THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

New Series, No. 1390.

MARHAMU 'L-'ILALI 'L-MU'DILA

BY

AL-IMÂM ABÛ MUḤAMMAD 'ABDULLAH
BIN AS'AD AL-YÂFI'I



EDITED BY

E. DENISON ROSS.

FASCICULUS III.

CALCUTTA:
PRINTED AT THE BAPTIST MISSION PRESS,
AND PUBLISHED BY THE
ASIATIC SOCIETY, 1, PARK STREET,
1917.